



مِيزَانُ الْقَبْلِ

پروفیسر محمد منور



PDF By :
Meer Zaheer Abbass Rustmani

Cell Number : +92 307 2128068

Facebook Group Link :

<https://www.facebook.com/groups/1144796425720955/>

مِيزَانِ اِقْبَالِ

پروفیسر محمد منور

اِقْبَالِ اِکادمی، پاکستان

جملہ حقوق محفوظ

ناشر

محمد سہیل عمر
ناظم

اقبال اکادمی پاکستان

چھٹی منزل، ایوان اقبال، لاہور

Tel: [+92-42] 6314-510

Fax: [+92-42] 631-4496

Email: iqbalacd@lhr.comsats.net.pk

Website: www.allmaiqbal.com

ISBN 969-416-207-6

۱۹۷۲ء	طبع اول:
۱۹۸۶ء	طبع دوم:
۱۹۹۲ء	طبع سوم:
۲۰۰۳ء	طبع چہارم:
۵۰۰	تعداد:
۱۵۰/- روپے	قیمت:
سعادت آرٹ پریس، لاہور	مطبع:

محل فروخت: ۱۱۶ میکلوڈ روڈ، لاہور، فون نمبر ۷۳۵۷۲۱۲

انتخاب

مرحوم دوست
راجہ حسن اختر
کے نام

ۛ
اے غائب از نظر کہ شدی ہمیشہ دل
می بینمت عیان و دعای فرستمت



iii	انتساب
vii	دیباچہ (طبع ثانی)
i	مقدمہ
۱۳	حرف آغاز
۱۹	کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات۔
۴۱	کلام اقبال میں عجم کا مفہوم۔
۵۷	توازن — اقبال کی شاعری کا ایک پہلو۔
۸۱	علامہ اقبال کی اردو غزل۔
۹۹	علامہ اقبال کی نظم نگاری
۱۲۱	علامہ اقبال — خوش ملیح آبادی کی نظر میں۔
۱۵۷	ابوالاثر بحضور اقبال
۱۷۹	علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلیم
۲۰۳	اشاریہ

مِيزَانُ إِقْبَالٍ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا

ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله رب العالمين

دیکھا (طبع ثانی)

یہ ”میزانِ اقبال“ کا دوسرا ایڈیشن ہے، پہلا ایڈیشن آج سے کوئی چودہ برس قبل چھپا تھا جسے یونیورسٹی بک ایجنسی انارکلی لاہور نے شائع کیا تھا، اجاب نے ”میزانِ اقبال“ میں شامل مضامین کو پسند فرما کر میری حوصلہ افزائی کی تھی، میں ان کا بہ طیب خاطر شکوہ گزار ہوں۔

”میزانِ اقبال“ کے پہلے ایڈیشن میں سات مقالات تھے اب ایک مقالے کے اضافے کی بدولت یہ دوسرا ایڈیشن آٹھ مقالات پر مشتمل ہے — امید ہے بزرگوں اور عزیزوں کی طبیعت پر یہ اضافہ گراں نہیں گزرے گا۔

اس دوسرے ایڈیشن کی طباعت کے بارے میں عزیزم محمد سہیل عمر نائب ناظم اقبال اکیڈمی، فرخ دانیال صاحب نگران طباعت اکیڈمی ہذا، ڈاکٹر وحید عشرت صاحب اور جناب انور جاوید کی توجہ اور محنت کے لیے ان کا سپاس گزار ہوں۔

وہو الموفق — دعاگو

(پروفیسر) محمد مستور

ناظم اقبال اکیڈمی پاکستان

لاہور

مورخہ

۲۹ اکتوبر ۱۹۸۴ء

مُتَدَمِّم

رفیق محترم پروفیسر محمد منور نے اس کا احساس نہ کرتے ہوئے کہ میں
اب غور و فکر اور کاوش و تدقیق سے قاصر ہو چکا ہوں، مجھ پر ایک بار گراں
ڈال دیا۔ اور میں مروت میں آکر انکار نہ کر سکا۔

انہوں نے مجھ سے مطالبہ کیا کہ میں ان کے مجموعہ مضامین "میزانِ
اقبال" کا مطالعہ بھی کروں اور ان پر کچھ لکھ بھی دوں۔ سچی بات یہ ہے
کہ پروفیسر منور میزان شناس اچھے ہیں۔ اگر وہ صرف دیباچے کا کتے تو
میں صاف انکار کر دیتا، انہوں نے مطالعہ کی خواہش کر کے میزان کے
پلڑے برابر کر دیتے۔ مطالعہ کی ترغیب غالب آتی اور اس کے عوض دیباچہ
نگاری بھی سر پر آپڑی ہے

دین و دل کے غم کو آساں ناتواں میں لے گیا

"یا محبت" کہہ کے یہ بار گراں میں لے گیا

"میزانِ اقبال" سات مضامین پر مشتمل ہے۔ ہر مضمون اقبالیات پر
نئی روشنی ڈالتا ہے۔ یہ نہیں کہ ان موضوعات پر پہلے کسی نے لکھا ہی نہیں،
مطلب یہ ہے کہ جو کچھ دوسروں نے لکھا، اس کے باوصف ان موضوعات
میں ایک نیا زاویہ نظر پایا جاتا ہے۔ دوسروں نے اگر کچھ اشارے کیے

ہیں تو منور صاحب نے تفصیل دے کر ان اشاروں میں استیعاب پیدا کر دیا ہے۔ — اس لحاظ سے یہ سب مقالات نئے ہیں، بالکل نئے۔ — یہ نہ لکھے جاتے تو مطالعہ اقبال نا تمام و نامکمل ہی رہتا۔ جناب منور نے ان موضوعات پر لکھ کر بعض خلل پورے کر دیتے ہیں اور اس سے فہم اقبال کے راستے کشادہ ہوتے ہیں۔ — میں کہہ سکتا ہوں کہ ان مضامین کے مطالعہ سے اقبالیات کے سلسلے میں میری معلومات میں غیر معمولی اضافہ ہوا ہے۔

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات — 'میزان' کا پہلا مضمون ہے۔ اس سے قبل جہاں تک مجھے معلوم ہے، میرے ایک مرحوم دوست پروفیسر شیخ محمد ابراہیم (اسمعیل کالج، رندھیری، بمبئی، بھارت) نے اس موضوع پر ایک مقالہ لکھا تھا۔ — اس ایک مضمون کے سوا کسی نے اس اہم مبحث کو نہیں چھیڑا۔ حالانکہ جیسا کہ منور صاحب نے لکھا ہے، کلام اقبال (نہایت ابتدائی زمانے کے سوا) بالعموم عربیت سے اثر پذیر رہا ہے۔ — یہ معلوم ہے کہ حضرت علامہ نے عربی ادب کا باقاعدہ اکتساب کیا۔ مولوی سید میر حسنؒ سے استفادے کے علاوہ انہوں نے عمر بھر عربی سے واسطہ رکھا، اور عربی ادب سے مراد صرف شعر و شاعری نہیں بلکہ عربی کی وہ کتابیں بھی ہیں جن کا تعلق فکریات سے ہے اور جو ان کے زیر مطالعہ رہیں۔ اس کا ثبوت ان کے مکاتیب سے بھی ملتا ہے اور میں ذاتی طور پر بھی گواہ ہوں کہ وہ عربی کی کتابیں اکثر پنجاب یونیورسٹی لائبریری سے منگوا کر لے

تھے، اور یہ سعادت میرے حصے میں بھی آئی کہ میں گاہ گاہ یہ خدمت انجام دیا کرتا تھا کیونکہ میں اس زمانے میں یونیورسٹی لائبریری کے شعبہ عربی میں ملازم تھا اور مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ انہوں نے علاج کی کتاب الطوایسن، عمر بن الفارض کا "تائتہ"، جیلی کی "الانسان الکامل"، ابن رشیق کی کتاب "العمدہ" کا ایک سے زیادہ مرتبہ مطالعہ کیا۔ یہ ۱۹۳۲ء اور ۱۹۳۴ء کے درمیان کا قصہ ہے۔ ان کے قدیم ترین مکاتیب سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ عربی ادب کے شاہکاروں سے ان کا واسطہ دیرینہ تھا اور ہر چند کہ انہوں نے اپنے اظہار کیلئے فارسی (اور اردو) کو منتخب کیا مگر صحیح یہ ہے کہ ان زبانوں سے ان کا شغف محض اسلوب کی حد تک تھا، مطالب کی روح ہمیشہ عربی رہی۔

مقالات اقبال (مرتبہ سید عبدالواحد معینی) اور بیاض اقبال (انگریزی، مرتبہ ڈاکٹر جاوید اقبال) کے بعض مضامین اور اشاروں سے حقیقت کھل کر سامنے آتی ہے کہ اقبال کی نظر میں سچی شاعری وہی تھی جس کا نمونہ عرب شاعروں نے قائم کیا۔ یہی وجہ ہے کہ اسرارِ خودی میں وہ شعرائے معاصر کو عرب شاعری کے نصب العین کی طرف رجعت کا مشورہ دیتے ہیں۔

ظہر رجعتے سوئے عرب می بایدت

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ عربی شاعری میں وہ کیا خاص چیز تھی جس کے لیے اقبال کے دل میں کشش پیدا ہوتی — خصوصاً جبکہ یہ تسلیم ہے کہ عربی شاعری پر ایک خاص دور (بلکہ بعد میں طویل اور مستقل دور) ایسا بھی آیا جب مطبوع کے مقابلے مصنوع شاعری نے بے حد رواج پایا۔

— اور ابنِ قتیبہ اور دوسرے ناقدین کو یہ تسلیم کرنا پڑا کہ شاعری کذب کی آمیزش کے بغیر شاعری نہیں بن سکتی۔ مطبوع انداز شاعری کی ایک خاص قسم قرار پایا اور اس طرح جذبات کی صداقت سے زیادہ حسنِ بیان، تکلف اور رفعتِ تخیل (جس میں مبالغہ خارج از حقیقت کا بڑا چرچا ہوا) شاعری کے اوصافِ حسنہ سمجھے گئے۔

جہاں تک یں سمجھ سکا ہوں، علاوہ اس محبت کے جو عرب کے ماحول اور عرب سے متعلق ان کے دل میں ہر شے کے لیے تھی، عربی شاعری میں جو شے مستقل وجہ جاذبیت بنی وہ اس کے لہجے کی توانائی Virility ہے جو بگاڑ کے بعد بھی عربی شاعری میں قائم رہی، اور اگرچہ ابن الرومی تک پہنچتے پہنچتے نرم سی پڑ گئی تھی مگر ضعف، مسکینی اور نساہت پھر بھی نہیں آتی —

سبعہ معلقہ تو اس زمانے کے نصابوں میں تھا — اور جاہلی زمانے کی شاعری اپنی ساری جاہلی (قبل از اسلامی) خصوصیات کے باوجود صداقت، خلوص، حمیت و غیرت اور عرب کی مخصوص فضا کے سب خصائص سے لبریز ہے اسلامی زمانے میں اگرچہ بہت کچھ خلط ملط ہو گیا مگر صداقت اور رعب دار لہجہ پھر بھی باقی رہا۔ مُتَنَبِّی کے لہجے کسے مرعوب نہ کرتے ہوں گے، اور "السيف اصدق انباء من الكتب" کو سن کر کس کے دل میں ولولہ نہ اُٹھتا ہوگا — بوصیری کا ذکر تو علامہ کے کلام میں ایک سے زائد مرتبہ آیا ہے، اور اندلس کی شاعری کے حوالے بھی موجود ہیں جن کا

ذکر پروفیسر منور نے تفصیل سے کیا ہے۔

بہر حال، عربی شاعری کا علامہ کے کلام پر مستقل اور واضح اثر ہے —
اسلوب اور زبان جو کچھ بھی تھی، بقول خود اقبال،
”نوا مری عربی رہی۔“

انہوں نے یہ بھی فرمایا ع

نغمہ ہندی ہے تو کیا، کئے تو حجازی ہے مری!

اور یہاں حجازی سے مراد اسلامی روح بھی ہے اور نوا کے اندر چھپی ہوئی عربیت
بھی — پروفیسر منور نے اس بحث پر تفصیل سے لکھ کر ایک ایسے پہلو کو
نمایاں کیا ہے جو عموماً نظر انداز کر دیا جاتا ہے۔

علامہ کے کلام میں عجم کی اصطلاح سے کیا مراد ہے، یہ موضوع بھی محتاج
تشریح تھا۔ پروفیسر منور نے اس کے پیچ بھی کھولے ہیں — اس میں
کچھ شبہ نہیں کہ عجم کی اصطلاح وسیع معنوں میں بھی استعمال ہوتی رہی ہے
اور محدود معنوں میں بھی، وسیع معنوں میں سارے غیر عرب مراد ہیں اور محدود
معنوں میں ایران ہی مقصود ہے — چھٹی صدی، ہجری میں شمس قیس رازی
نے فارسی فنون شعر پر ایک کتاب لکھی جس کا نام ”المعجم فی معایر اشعار العجم“
رکھا۔ ظاہر ہے کہ اس سے مراد کل غیر عرب شاعری نہیں بلکہ فارسی شاعری
ہی اس کا مقصد تھا۔ علامہ ابن خلدون نے البتہ اپنے مقدمے میں جب
یہ لکھا کہ عربی علوم کے حاملین اکثر عجم تھے تو وہاں مراد غیر عرب کل اسلامی
دنیا تھی خصوصاً ایرانی اور بربر، بلکہ ترک بھی۔

علامہ شبلی کی "شعر العجم" اور علامہ راجی کی "دبیر عجم" دونوں کی نسبت فارسی سے ہے، لیکن علامہ اقبال نے زبور عجم سے صرف ایران مطلب نہیں لیا بلکہ عرب کے سوا اہل اسلامی دنیا مراد لی ہے۔ بعض اجباب کا یہ خیال صحیح معلوم نہیں ہوتا کہ چونکہ کتاب کی زبان فارسی ہے، اس لئے اسے زبور عجم کہا۔ کتاب کے منتشر مطالب سے اس کے برعکس یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ترک، ہندی، افغان اور دوسری وہ سب اقوام جو غیر عرب ہیں، ان کے مد نظر ہیں۔

غرض یہ ہے کہ اقبال کے کلام میں لفظ عجم اگرچہ محدود معنوں میں بھی آیا مگر وسیع معنی بھی ان کے مد نظر ہیں۔ اس سلسلے میں ترکیب کے بعض لفظ بھی نشاندہی کرتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ جہاں ترکیب میں عجم کے ساتھ ساتھ لفظ اندیشہ یا فکر آیا ہے، وہاں مراد لازماً ایران ہی ہے۔ جہاں عرب اور عجم کا مقابلہ کیا گیا ہے، وہاں عجم سے مراد نہ صرف اسلامی غیر عرب دنیا ہے بلکہ سارا ایشیا، مثلاً مندرجہ ذیل شعر میں دیکھتے ہیں

عرب از سرشکِ خونم ہم لالہ زار بادا
عجم رمیدہ بو را نفسم بہار بادا

یا یہ شعر ملاحظہ ہو

دل و دیں در گرو زہرہ و شانِ عجمی
آتشِ شوقِ سلیمی نہ تو داری و نہ من

اس سے یہ ظاہر ہوا کہ عجم کا جو استعمال حضرت علامہ کے کلام میں ہے،

اس کے معنی کے تعین کے لیے سیاق و سباق پر نظر ڈالنا مناسب ہوگا۔
ایک مضمون ہے توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو
— توازن سے مصنف کا مطلب یہ ہے کہ اقبال کے یہاں ایک
سالم نقطہ نظر ہے اور اس کے سب زاویے ہم آہنگ ہیں اور یہ شاذ و
نادر ہی ہوا ہے کہ اس نقطہ نظر میں بے آہنگی پیدا ہوتی ہو۔ اس توازن
کو اس کلیت کا لازمی نتیجہ بتایا گیا ہے جو فکر اقبال کی خصوصیتِ فائقہ
ہے۔

بالالتزام اقبال نے فکر مغربی کے دو بڑے نقائص کی نشاندہی کی ہے۔
ایک تو یہ کہ مغربی فلسفہ جزویت کا شکار ہو چکا ہے یعنی حقیقت کو اپنی سالم
شکل میں دیکھنے کے قابل نہیں رہا۔ دوسرا عیب اس فلسفے کی ایک طرف
رفتار ہے یعنی ناک کی سیدھ بڑھتا ہے، اطراف میں نہیں دیکھتا۔
جزویت یوں کہ باطن کے اسرار کا منکر ہوا تو عقل ہی پر پورا زور ڈال دیا۔
جب دیکھا کہ عقل بسا اوقات ناکام ہو جاتا ہے تو تجربیت اور عملی امتحان
Empiricism کو سب کچھ سمجھ بیٹھا — باقی ہر شے کا منکر ہو گیا۔
جب عملی امتحان سے اکتایا تو نفع پسندی Pragmatism کے بخار
میں مبتلا ہو گیا۔

خدا، کائنات اور انسان میں سے کبھی نیچر کو واحد موضوع بنالیا، کبھی
انسان کو واحد مقصودِ فکر و نظر ٹھہرایا — یہ نہ ہوا کہ تینوں کو بیک وقت
تسلیم کرے۔ مادیت پر آیا تو روح سے یکسر انکار کر دیا۔ دنیا پرستی میں

میزان اقبال

اُترا تو عقبی کو خیر باد کہہ گیا — غرض، ہر حقیقت کو جزاً جزاً دیکھنے اور ایک ہی رُخ میں بڑھتے جانے کے عیب نے اندیشہ مغرب کو ناقص اور غیر تسلی بخش بنا دیا ہے۔

اس کے برعکس اقبال کے یہاں کلیت ہے — روح بھی ہے، مادہ بھی، دین بھی ہے دنیا بھی، دانش بھی ہے اور وجدان بھی، فرد بھی ہے ملت بھی، مشرق بھی ہے مغرب بھی اور اس سالم فلسفے کی جملہ اطراف میں ایسا ربط و توازن ہے جس میں خلا یا تضاد کہیں بھی نہیں، اور یہی پروفیسر منور نے بھی ثابت کیا ہے۔

بعض حضرات کلام اقبال پر تضاد کا الزام لگاتے ہیں — بادی النظر میں کچھ تضادات نظر بھی آتے ہیں مگر غور کیجئے تو وہ تضادات نہیں بلکہ ذہنی سفر کی مختلف منزلیں ہیں — منزل پر پہنچ کر اقبال نے ایک ایسا ثابت و سالم نقطہ نظر ہمیں دیا ہے جس میں تضاد کا عیب موجود نہیں۔ اسی لیے کہا گیا ہے کہ اقبال کو ان کے آخری کلام کے آئینے میں دیکھنا چاہیے ورنہ غلط نتیجے نکالے جا سکتے ہیں۔

پروفیسر منور نے اقبال کی غزل نگاری اور نظم نگاری پر بھی لکھا ہے اور ان دونوں موضوعات پر نئی باتیں پیدا کی ہیں —

اس مجموعے میں ایک مضمون ایسا بھی ہے جس کے بارے میں میں کہہ سکتا ہوں کہ مضمون نگار بڑی نیک نیتی سے خود ہی اپنے مقصد کو نقصان پہنچا گیا ہے۔ یہ مضمون ہے "اقبال، جوش کی نظریاں" — میرے خیال

میں اس سے جوش کو بلا ارادہ اہمیت مل گئی ہے۔
جوش صاحب حضرت علامہ کے بارے میں جو کچھ فرماتے ہیں، فرمایا
کریں، ان کے کہنے سے حضرت علامہ کا کچھ نہیں بگڑتا۔ جوش کا اپنا ایک
خاص انداز ہے اور اپنا ایک خاص نقطہ نظر، وہ انہیں مبارک ہو۔ ہم ہر
فن کار کو فن کی حد تک مانتے ہیں، مگر ہر فن کار کے عقائد ہمارے لیے
واجب التسلیم نہیں۔

جوش صاحب کے بارے میں یہ کبھی تسلیم نہیں کیا گیا کہ وہ کسی مبحث
پر علمی انداز میں کچھ کہہ سکتے ہیں۔ شاعری میں ان کا ایک مقام ہے
مگر ناقد کے طور پر ان کا مرتبہ مشکوک ہی نہیں، معدوم ہے۔ پس کیا ضروری
ہے کہ کسی مشکوک نقاد کی کسی گفتگو کو اتنی اہمیت دی جائے کہ اسے حضرت
علامہ کے مقابلے میں لاکھڑا کیا جائے۔ بہر صورت، استدلال کی حد تک
پروفیسر منور نے جو کچھ لکھا ہے، اچھا لکھا ہے اور میرے خیال میں فائدے
سے خالی نہیں۔

ایک مضمون ابوالاثر حفیظ اور علامہ اقبال کے تعلقات کے بارے میں
ہے۔ سوانحی اور واقعاتی حد تک مضمون اچھا ہے۔ جہاں تک فن کا تعلق ہے،
سچ یہ ہے کہ حفیظ کا مزاج اپنا ہے لہذا ان کا فن بھی اپنا ہے۔ یہ
دیباچہ کلام حفیظ پر تبصرے کا متحمل نہیں ہو سکتا مگر اس اجمال کی گنجائش ہے
کہ حفیظ کسی طور پر تعقل کا شاعر نہیں ہو سکتا، نہ اس کی شاعری کا دائرہ عرب و
عجم پر محیط ہو سکتا ہے۔ وہ اصلاً فرد کا شاعر ہے۔

حفیظ، نعل اور گیت کا مزاج لے کر آیا تھا۔ — وہ محبت کے اس دائرے کا شاعر ہے جہاں انسان مثالی نہیں بلکہ حالی اور واقعی ہیں۔ حفیظ کے یہاں نغمہ ہے، سرور ہے، کہیں کہیں خوشبو بھی ہے، لیکن تیشہ و سنگ اور ضرب و عرب کی نوا حفیظ کے بس کی بات نہیں۔

یہ صحیح ہے کہ حفیظ نے داغ کو چھوڑ دیا، مگر رومانیت کا داغ حفیظ کے دل سے کبھی نہیں مٹا۔ اقبال کے اثرات وسیع الاطراف ہیں، اور حفیظ پر اقبال کا اثر کم از کم اس سمت میں تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ گیت کی ہندی فضا کے باوجود حفیظ کا من حجازی ہو گیا۔ — حفیظ بہر حال ایک مسلمان شاعر ہے اور بعض رفتار کی بے آہنگ صحبت کے باوجود حفیظ کا دل اسلام اور رسول پاکؐ کی محبت سے کبھی خالی نہیں ہوا۔ — بلاشبہ یہ اقبال کا فیضان ہے۔

میں ان مضامین پر بڑی بلی تحریر لکھنا چاہتا تھا۔ — کیونکہ مدت کے بعد ایسی تحریریں نظر سے گزری ہیں جن میں علم کی روشنی ہے۔ میں نے ان سے استفادہ کیا ہے اور انہیں پڑھ کر مجھے بہت سی نئی باتیں سوچی ہیں۔ — ان سب نئی باتوں کو کاغذ پر بکھیر دینا چاہتا تھا مگر گرمی، کم فرصتی اور دیباچے کی تنگ دامانی ہلینوں نے مل کر رہوارِ قلم کو روک دیا ہے۔

اب کتاب قارئین کے پاس جائے گی، وہ مطالعہ کے بعد (مجھے یقین ہے) کتاب کو سند قبول خود ہی دے دیں گے۔ کتاب کو میری سفارش

مقدمہ

کی ضرورت نہیں ہے

مشک آنست کہ خود بخوید

الہامن

اردو نگر، ملتان روڈ۔ لاہور

۳ جون ۱۹۷۰ء

(ڈاکٹر) سید عبداللہ

حرفِ آغاز

بارہ تیرہ برس کی عمر سے لے کر اب تک کہ اڑتالیس برس کا ہو رہا ہوں، علامہ اقبال کا کلام ہمیشہ بڑے ذوق و شوق سے پڑھا ہے۔
ابھی جی نہیں بھرا۔ جب بھی پڑھا نیا لطف اٹھایا۔ گویا تجلیاتِ جمال کی طرح کلام اقبال کی رعنائیاں میرے دل و دماغ کے لیے ہر بار تازہ بہ تازہ اور نوبہ نو ہیں۔ اثر لکھنوی نے خوب کہا تھا ہے

کیا حسرت دیدار ہے ہر بار یہ سمجھا
گویا کبھی دیدار میسر نہ ہوا تھا

علامہ اقبال آئے، انہوں نے صور پھونکا اور بزرگِ عظیم پاک و ہند کے باشندوں کی روح خوابیدہ کو بیدار کر دیا جس کے باعث ادبی اور علمی تحریکیں ہی متاثر نہ ہوئیں بلکہ معاشی اور سیاسی افکار میں بھی تغیر آگیا۔ بزرگِ عظیم کی مسلم ملت بالخصوص متاثر ہوئی۔ یوں گویا اس کے عروقِ مردہ میں خونِ زندگی از سر نو دوڑنے لگا ہو، وہ خون جو بھر پور صحت کا مالک تھا، گرم تھا اور جس کے ذرے ذرے میں کیف و سرور کے خم پوشیدہ تھے۔

مگر علامہ اقبال کا کلام اور ان کا فکر محض بزرگِ عظیم کی وسیع و عریض حدود تک ہی محدود نہ رہا بلکہ وہ سیاسی، جغرافیائی اور نسلی حدود کو عبور کر کے کہیں

میزان اقبال

سے کہیں جا پہنچا۔ آج علامہ اقبال کی حیثیت ایک بین الاقوامی مفکر اور معلم کی ہے، اور یہ امر مسلم ملت کے لیے اور پاکستان کے لیے لائق صد فخر ہے۔ — دنیا کی درجنوں یونیورسٹیوں میں ان کی تحریروں پڑھائی جا رہی ہیں اور ان کے نظریات پر غور ہو رہا ہے۔ دنیا کی مختلف زبانوں میں ان کے بارے میں بہت سی کتابیں چھپ چکی ہیں اور چھپ رہی ہیں۔ اردو زبان میں تو علامہ اقبال پر اس قدر کام ہوا ہے کہ مرزا غالب کو چھوڑ کر شاید ہی کسی دوسرے پر ہوا ہو۔

بہت سے اہل تحقیق نے بڑے عظیم ہی کی نہیں بلکہ باہر کی یونیورسٹی سے بھی علامہ اقبال کے فکر و بیان پر کام کر کے وہ علمی سندات حاصل کی ہیں جو خود علامہ اقبال کی حاصل کردہ بڑی سے بڑی علمی سند کے برابر ہیں۔ گویا علامہ اقبال درجنوں اہل ذوق و تحقیق کے لیے موضوع بن گئے اور علمی و فکری منزل مقصود قرار پاتے۔ جن بیرونی ممالک کے اہل علم نے ان کے کلام کا اپنے ملک کی زبان میں ترجمہ کیا یا ان کے فکر و بیان پر اظہار خیال کیا، وہ اس کارنامے کی بدولت اپنے ملک کے نامور علمی اشخاص میں شمار ہونے اور احترام کی نظر سے دیکھے جانے لگے جیسا کہ عبدالوہاب عزّام مرحوم نے لکھا ہے کہ ”عربوں نے اقبال کو میری وجہ سے جانا اور مجھے اقبال کی وجہ سے۔“ علامہ اقبال کے فکر و فن کا شجرہ طیبہ آنا فانا پروان نہیں چڑھا، انہوں نے اسے سالہا سال خونِ جگر سے سینچا تھا۔ — انہوں نے وحی کے سراجِ منیر سے بھی اکتسابِ نور کیا اور عقل کی شمعِ ہدایت سے بھی روشنی حاصل

کی۔ دنوں کی تڑپ اور راتوں کے گداز کے کھٹن مرحلے ثابت قدمی سے طے کیے۔ اپنے من کے ساگر میں ڈوب کر خودی کا موتی نکال لاتے جو دل آویز بھی ہے پا تدار بھی، گداں قیمت بھی اور مایہ افتخار بھی۔ حضرت غالب نے فرمایا تھا ہے

سخن کیا کہ نہیں سکتے کہ جو یاں ہوں جو اہر کے
جگر کیا ہم نہیں رکھتے کہ کھودیں جا کے معدن کو؟

یہ جانکاہ جگر کاری اپنی جگہ بجا، اور یہ اضطرابِ مسلسل اپنی ذات میں ایک ٹھوس حقیقت، مگر میں پرانے انداز کا آدمی ہوں اور مجھے اس نئے مادی دور اور سائنسی عہد میں بھی پرانے انداز کی بات سو جھتی ہے، اور وہ بات علامہ اقبال کی "التجائے مسافر" ہے۔ یہی جب بھی علامہ اقبال کی اس حیرت انگیز کامیابی پر نور آتا ہوں تو لوحِ ذہن پر ان اشعار کے نقوش معاً تازہ ہو جاتے ہیں —
چنانچہ "کچھ اُدھر کا بھی اشارہ" نظر آنے لگتا ہے

چلی ہے بے کے وطن کے نگار خانے سے
شرابِ علم کی لذت کشاں کشاں مجھ کو
نظر ہے ابرِ کرم پر، درختِ صحرا ہوں
کیا خدا نے نہ محتاجِ باغباں مجھ کو
فلک نشیں صفتِ ہر ہوں زمانے میں
تری دعا سے عطا ہو وہ نردباں مجھ کو

مقام ہمسفروں سے ہو اس قدر آگے

کہ سمجھے منزل مقصود، کارواں مجھ کو

یہ اشعار دعا انہوں نے حضرت نظام الدین اولیاءؒ کے مزار پر حاضر ہو کر اس وقت کہے تھے جب وہ حصول تعلیم کی خاطر سفرِ یورپ اختیار کر رہے تھے۔ ان اشعار کو پڑھتے ہوئے احساس ہوتا ہے کہ علامہ اقبال کی زبان نہیں بلکہ

دل بول رہا ہے۔ اس "ادائے اخلاص" کو شرفِ قبولیت حاصل ہوا اور علامہ

اقبال راہِ علم کے ہمسفروں کے لیے واقعی "منزل مقصود" بن گئے۔

دل سے جو بات نکلتی ہے، اثر رکھتی ہے

میں اقبالیات کا محض طالب العلم ہوں، ادنیٰ اور مبتدی۔ اس لیے اقبال

فہمی کا دعویٰ بڑی بات ہوگی۔ افہام کی منزل دور ہے، پھر تنقید"۔ (اپنے

مروج معانی میں) ایک دور تر مرحلہ ہے۔ میں نے تو یہ دیکھا کہ سینکڑوں

اہل علم اور اربابِ نظر ایک سرچشمہ رفیع سے مستفیض ہو رہے ہیں۔ لہذا سوچا

کہ میں کیوں محروم ہوں اور بقدر استطاعت کچھ نہ کچھ میں بھی کیوں نہ حاصل کر

لوں! ایک عرب شاعر شاید میری ہی ترجمانی کی تھی

فلما رايت الناس شذوا رحالمهم

الى بحر الطامى ايتت بھرتی

(جب میں نے دیکھا کہ لوگوں نے اونٹوں پر کجاوے کس لیے

ہیں اور تیزی سخاوت کے بحرِ زخار کا رخ کر لیا ہے تو میں بھی

گھڑاے کو آن پہنچا ہوں۔)

”میزانِ اقبال“ میں کل سات مقالے ہیں اور وہ عمومی اعتبار سے کلامِ اقبال کے ادبی پہلو سے تعلق رکھتے ہیں۔ جن مقالات میں علامہ اقبال کے نظریات و افکار کو سمجھنے کی کوشش کی گئی ہے، وہ انشاء اللہ ایک الگ مجموعے کی شکل میں قارئینِ کرام کی خدمت میں پیش کئے جائیں گے۔ اس مجموعے کا نام ”ایقانِ اقبال“ ہو گا۔

————— ”میزانِ اقبال“ کے ان سات مقالات میں سے چھ اپنے ملک کے مختلف ادبی اور تحقیقی جرائد میں شائع ہو چکے ہیں۔ کلامِ اقبال میں عجم کا مفہوم تاحال کیوں شائع نہیں ہوا — پہلا مقالہ ”کلامِ اقبال پر عربی ادب کے اثرات“ ہے۔ یہ موضوع بڑا وسیع ہے، اسے ایک باب کے اختصار کی حیثیت سے قبول کیجیے۔ میرے ذہن میں ایک مستقل کتاب کا خاکہ ہے جس میں کلامِ اقبال پر ہمہ جہتی عربی اثرات کا جائزہ لیا جائے گا یعنی عربی لغت، قرآن، حدیث، عربی ادب، عربی تصوف، عربی فلسفہ، عربی سیاسیات وغیرہ نے علامہ اقبال کے ذہن کو کس طرح متاثر کیا اور ان کے کلام میں ان ہمہ جہتی اثرات نے کیا کیفیت پیدا کی، اگر توفیق الہی یا ور ہوئی تو جلد ہی اس طرف متوجہ ہوں گا۔

میں اپنے استاذِ مکرم جناب ڈاکٹر سید محمد عبداللہ صاحب کا (جنہیں استاذِ الاساتذہ کہا جانا چاہیے) بخلوں خاطر شکر گزار ہوں کہ انہوں نے میری بے ربط تحریروں کو مشرف بہ نظر کیا اور میرے التماس پر تعارف بھی رقم فرمایا۔ اس تعارف میں میرے بارے میں بعض تحسینی کلمات بھی شامل ہیں، ان پر مجھے

فخر ہے — مگر میرے احساسِ فخر کا معاملہ جدا ہے۔ آپ فکر نہ کریں، وہ میرے استاد ہیں اور استاد، شاگردوں کی حوصلہ افزائی کیا ہی کرتے ہیں۔

میرے محترم دوست راجہ حسن اختر صاحب نے (جن کو دوستوں نے بھی اور عزیزوں نے بھی بڑی سہولت سے بھلا دیا ہے) علامہ اقبال کے فکر و بیان کے ساتھ میری محبت کو جنون میں بدل دیا تھا — وہ میرے اس جنون کی داد بھی دیتے تھے اور ہمت بھی بڑھاتے تھے۔ مرحوم دلِ گرم کے مالک تھے اور مجسمِ شفقت — ان کی یاد تاحال خارِ رگِ جاں ہے چنانچہ میں نے اقبالیات کے ضمن میں اپنی اس پہلی تالیف کو انہی کے نام نامی سے معنون کیا ہے — بینوا ہمیں دارد —

مورخہ ۲ فروری ۱۹۷۱ء

محمد منور

استاذ شعبہ اُردو، گورنمنٹ کالج لاہور

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

عزیز احمد "اقبال" نئی تشکیل کے آخر میں لکھتے ہیں "اقبال کا پورا کلام پڑھنے کے بعد اقبال کے اطراف میں بہت کچھ پڑھنا پڑتا ہے۔ روحی، نطشے، برگساں، الجیلی، یونانی فلسفہ، اسلامی فلسفہ، قدیم ہندو فلسفہ، جدید یورپی فلسفہ، جبرمن، اطالوی، انگریزی شاعری، فارسی غزل، اردو غزل اور سب کچھ پڑھنے کے بعد پھر اقبال کو پڑھیے تو ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ ابھی اور بہت کچھ پڑھنا ہے۔" میں سمجھتا ہوں کہ اس بہت کچھ میں عربی ادب بھی ایک بڑے اہم عنصر کی حیثیت رکھتا ہے۔

عرب شعراء نے ایرانی شعراء پر جو اثر ڈالا وہ محتاج بیاں نہیں، فارسی کے ذریعے وہ اثر اردو میں منتقل ہوا بلکہ ہسپانوی مستشرق غارسیا غومس کے بقول تو ساری اسلامی شاعری پر عرب شعراء کے مضامین و افکار کی چھاپ ہے۔ مستشرق مذکور لکھتے ہیں کہ عرب کی زندگی بیشتر سفری تھی، آج یہاں، کل وہاں، نت نئے چشموں اور نئی چراگاہوں کی تلاش چنانچہ ان کی شاعری کا بہت بڑا حصہ چھوڑی ہوئی منزلوں، بکھڑے ہوتے دوستوں، غور افتادہ محبوباؤں، گزر جانے والے قافلوں اور بے نشان مسافتوں کی روح اپنے اندر سموتے ہوئے تھا۔ آگے چل کر اسی اثر کے باعث عربوں اور دیگر مسلمانوں کی

شاعری میں کائنات ایک رواں دواں کارواں کا انداز اختیار کرتی، یوں گویا داستانِ زلیست کا حرفِ آخر ہو "البدائی"

غارِ سیانغوس کے بیان میں مبالغے کا وافر حصہ شامل ہے، تاہم اس امر سے انکار مشکل ہے کہ شعراءِ عرب کے محبوب مضامین نے اسلامی زبانوں میں شعر کہنے والے غیر مسلم شعراء کو بھی بہت متاثر کیا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ غیر عرب شعراء بھی جو سرسبز و شاداب علاقوں سے تعلق رکھتے تھے اور جن کی زندگیوں کا کارواں اور قافلے سے کوئی رابطہ نہ تھا بلکہ جو بڑے شہروں کی بندگلیوں ہی میں فوت ہو گئے، وہ بھی اپنے کلام کے توسط سے عرب کے صحرائیں نظر آتے ہیں مثلاً مرزا غالب جو شہرِ آگرہ میں پیدا ہوئے اور شہرِ دہلی میں وفات پا گئے، اس قسم کے شعر بھی کہتے ہیں ے

کماں تک روؤں اس کے خیمے کے پیچھے قیامت ہے

مری قسمت میں یارب کیا نہ تھی دیوارِ پتھر کی؟

عربی زبان کے ہسپانوی شعراء کو لیجئے وہ سپین میں بیٹھے ہوئے ٹیلوں، نیچوں اور قافلوں کا ذکر کرتے ہیں حالانکہ سپین کا بیشتر حصہ سرسبز و شاداب

سرزمین ہے۔ بانگوں کی بہتات ہے۔ وہاں وہ قافلے اور شتر بان اور ریت کے وسیع اور بلند ٹیلے کہاں جو عرب کی جان ہیں! ابنِ حزم اندلسی کہتا ہے ے

تذکرت و دالاحیب کاندہ لحولة اطلال ببرقۃ شمد

وعہدی بعہد کان لی مند ثابت یلوح کباقی الوشم فی ظاہر الید

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

میرے دل میں محبوب کی یاد یوں اُبھری گویا شہد کی سنگلاخ زمین میں
خولہ (کی چھوڑی ہوئی منزل) کے کھنڈر ہوں۔ میرے اس کے مابین جو
پیمان محکم تھا، اس کی یاد یوں تازہ ہوئی جیسے پشتِ دست پر گودنے
کے نشان نمایاں ہوں۔

ان دو شعروں کے دونوں دوسرے مصرعے درحقیقت عہد جاہلیت کے
مشہور شاعر طرفہ کے معلقے کا مطلع ہیں۔

اصل بات یہ ہے کہ جغرافیائی ماحول کی طرح ذہنی ماحول بھی ایک ٹھوس
حقیقت ہے۔ علم و فکر کے دھارے جس وطن سے پھوٹتے ہیں، وہ علمی اور
فکری وطن ذہنوں میں بسنے لگتا ہے اور اس وطن کی فضا ذہن کی آب و ہوا
بن جاتی ہے۔

اقبال کو عربی ادب سے لگاؤ تھا۔ عربی انہوں نے شمس العلما مولینا
سید میر حسنؒ سے پڑھی تھی جن کے بارے میں سر عبد القادر نے دیباچہ ر
بانگِ درا میں لکھا ہے کہ ”ان کی تعلیم کا یہ خاصہ ہے کہ جو کوئی ان سے فارسی یا
عربی سیکھئے، اس کی طبیعت میں اس زبان کا صحیح مذاق پیدا کر دیتے ہیں۔“
علامہ اقبال نے فارسی اور عربی، دونوں زبانوں پر عبور حاصل کیا، اردو
زبان کی تحصیل بھی مکمل کی، مگر حق یہ ہے کہ عربیت ان کی روح میں سرایت کر گئی
تھی۔ عربیت کا تعلق عرب سے تھا اور عرب اس لیے عزیز تھا کہ ”آنجاد لبر
اسنت“ گویا وہ سرزمینِ وطنِ محبوب ہونے کے باعث اقبال کے دل و دماغ
میں بس گئی اور اس طرح یہ عنصر ان کے ذہنی ماحول کا ایک اہم حصہ بن گیا۔

کون نہیں جانتا کہ وہاں کی زندگی مسلسل حرکت تھی اور مسلسل کاوش۔ ہر
قبیلہ اور ہر قبیلے کا ہر فرد ہر دم چاق چو بند تھا، ورنہ چراگاہ بھین گئی،
چشتے پر دوسروں نے قبضہ کر لیا اور زندگی کے وسائل زائل ہو گئے۔
اس طرح عقیدت و ارادت کا جغرافیائی پس منظر اقبال کے نظام فکر کی ایک
ضروری بنیاد بن گیا۔ یہیں سے اقبال اور ٹیگور کی راہیں جدا ہو جاتی
ہیں۔ دونوں کے اسلاف ہم کیش تھے، ان دونوں کے وطن کے
طبعی جغرافیہ اور سیاسی تاریخ میں وہ فرق نہ تھا جو دونوں کے افکار میں
ہے۔ ایک میراثِ گوتم کا پاسبان اور دوسرا میراثِ خلیلؑ کا ایک کا
فلسفہ سکونی ہے، دوسرے کا حرکی۔

مگر اقبال کا یہ ذہنی ارتقاء تدریجی تھا۔ بانگ درا کے پہلے دو حصوں میں عربی اور اسلامی اثرات کم کم ہیں۔ یورپ سے لوٹے تو اندازِ فکر بدل چکا تھا۔ وہ قومیت سے ہٹے اور ملت کی طرف راغب ہو گئے۔

یہ سلسلہ بانگِ درا کے تیسرے حصے اور انسارِ خودی سے شروع ہوا اور پھر ارمغانِ حجاز تک رنگ بدل بدل کر جلوہ گر ہوتا رہا۔ کلامِ اقبال پر عربی اثرات مختلف انداز میں ظہور پذیر ہوتے ہیں، کچھ باتیں صاف اور صریح ہیں، کچھ علامت بن گئی ہیں اور کچھ تصاویر خیالی ہیں۔ صریحاً تو وہ عرب کو "تمدن آفریں خلاقِ آئینِ جہانداری" کہتے ہیں اور عرب صحرا نشینوں کو "جہانگیرِ جہاں بان و جہاندارِ جہاں آرا" قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک عصرِ نو

کلام اقبال پر ادبی ادب کے اثرات

عربوں ہی کے خوں کی لالہ کاری ہے ۛ

عصرِ حاضر زادہ - ایامِ تست
مستیِ اوازِ مئے گلفِ آتست
شارحِ اسرارِ او تو بودہ
اولیں معسارِ او تو بودہ

اور ان کا عقیدہ یہ ہے کہ ع

مردِ صحرا پاسبانِ فطرت است

لہذا وہ اس صحرائِ شیشِ شیر کے دوبارہ ہوشیار ہونے کی امید رکھتے ہیں
جس نے پہلے کبھی صحرا سے نکل کر روم کے تخت کو الٹ دیا تھا مگر یہ صریح
باتیں ہیں، لطف وہاں آتا ہے جہاں وہ عرب کی ادبی روح کو اپنے شعروں میں
سمودیتے ہیں، جہاں ان کی تشبیہیں، استعارے اور تلمیحات اور خیالی تصویریں
قاری کے ذہن کو عربی ماحول کی طرف منتقل کر دیتی ہیں۔ یہاں یہ بات صاف
ہو جانی چاہیے کہ کلامِ اقبال پر براہِ راست قرآن و حدیث کا جو اثر ہے، اس
اس سے بحث نہ کروں گا، وہ بذاتِ خود ایک کتاب کا موضوع ہے۔ میں
یہاں صرف عربی ادب کے بعض عناصر تک محدود رہوں گا۔ جی چاہتا ہے
کہ اس راہ میں بانگِ درا کی نظم خضرِ راہ کے ایک بند کو راہبر بناؤں۔

شاعر نے خضرؑ سے پوچھا تھا ۛ

چھوڑ کر آبادیاں رہتا ہے تو صحرا نورد
زندگی تیری ہے بے روز و شبِ فردا و دوش

حضرتؑ جواب دیتے ہیں :

کیوں تعجب ہے مری صحرا نوردی پر تجھے
یہ تگاپوتے دمامِ زندگی کی ہے دلیل
اے رہینِ خانہ تو نے وہ سماں دیکھا نہیں
گو نجی ہے جب فضا تے دشت میں بانگِ رحیل
ریت کے ٹیلے پہ وہ آہو کا بے پروا غرام
وہ خضرِ برگ و ساماں، وہ سفرِ بے سنگ و میل
وہ نمودِ اخترِ سیماب یا ہنگامِ صبح
یا نمایاں بامِ گردوں سے جبینِ جبریلؑ
وہ سکوتِ شامِ صحرا میں غروبِ آفتاب
جس سے روشن تر ہوتی چشمِ جہاں میں خلیلؑ
اور وہ پانی کے چشمے پر مقامِ کارواں
اہلِ ایماں جس طرح جنت میں گردِ سلسیل
تازہ ویرانے کی سودا سے محبت کو تلاش
اور آبادی میں تو زنجیری کشت و نخیل
پنختہ تر ہے گردشِ پیہم سے جا زندگی
ہے یہی اے بے خبر رازِ دوامِ زندگی!

تشریحی اشاروں کی چنداں ضرورت نہیں ہوتی۔ فضا تے دشت میں بانگِ
رحیل، ریت کے ٹیلے، آہو کا بے پروا غرام، بے برگ و ساماں خضر اور

کلام اقبال پر عربی ادب کے تاثرات

بے سنگ میل سفر، پانی کے چشے پر مقام کارواں وہ مناظر ہیں کہ ذہن کو عربی فساد نگاروں کی طرف لوٹا لے جاتے ہیں۔ پانی کے چشے اور سلسبیل والا شعر عربی اور اسلامی روح کا دل آویز امتزاج ہے۔ زنجیری کشت و نخیل والا شعر بھی توجہ طلب ہے، وہ اس لیے کہ اقبال نے جس آبادی کو پیش نظر رکھا ہے وہ صحرائی آبادی ہے، جہاں کی زنجیریں مختصر سی کھیتی باڑی اور نخلستان ہوتے ہیں، یہ تو واضح ہے کہ اقبال نے ان مناظر کو برای العین نہ دیکھا تھا۔ تیسری گول میز کانفرنس سے لوٹتے ہوئے وہ قاہرہ اور بیت المقدس میں ایک آدھ دن رُکے ضرور تھے اور بس۔ درحقیقت یہ وہ خیالی تصاویر ہیں جو شعرا کا عطیہ ہیں۔

کلمہ نخیل اور بیت المقدس کے باعث ذہن، اقبال کی مشہور نعتیہ نظم ”ذوق و شوق“ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ اس نظم کا آغاز اپنی معنوی خوبی کو جی بھی واضح کرتا ہے کہ اسے عربی ادب کے آئینے میں دیکھا جاتے ہے

قلب و نظر کی زندگی دشت میں صبح کا سماں
چشمہ آفتاب سے نور کی ندیاں رواں
سرخ و کبود بدلیاں چھوڑ گیا سحابِ شب
کوہِ اضم کو دے گیا رنگِ بزمِ طلساں
گرد سے پاک ہے ہوا، برگِ نخیل دھل گئے
ریگِ نواح کاظمہ نرم ہے مثلِ پر نیاں

میزان اقبال

آگ بجھی ہوتی ادھر ٹوٹی ہوئی طناب ادھر
 کیا خبر اس مقام سے گزرے ہیں کتنے کارواں
 ان اشعار میں کوہِ اضم اور ریگِ نواحِ کاظمہ کے اندر مدینہ منورہ کی یاد منظر
 ہے۔ کوہِ اضم وہ پہاڑی سلسلہ ہے جس کی وادی میں مدینہ منورہ آباد ہے۔
 کاظمہ کو جو بصرہ کے قریب ایک بستی تھی عہد جاہلیت و اسلام کے ایک
 سے زیادہ شعراء نے منزلِ محبوب کے طور پر قلمبند کیا تھا، مثلاً ایک شاعر
 کا شعر ہے

الم یبلغک ما فعلت ظباء

بکاظمت غداۃ لقیت عمرا

کیا تمہیں یہ خبر نہیں ملی کہ جس صبح میں عمر سے ملا تھا، اس صبح کاظمہ
 کے مقام پر اس کے ساتھ اس کے غزال بچے نے کیا سلوک کیا تھا؟
 چنانچہ صاحبِ قصیدہ بردہ امام بوصیریؒ نے مدینہ شریف کی طرف کلمہ کاظمہ
 ہی سے اشارہ کیا ہے۔ ان کے مشہور قصیدے کا شعر ہے

امرھبت الريح من تلقاء کاظمۃ

او اومض البرق فی الظلماء من اضم

ایسا تو نہیں کہ کاظمہ کی جانب سے ہوا کا جھونکا آیا ہو یا یہ کہ کوہِ اضم
 کی بجلی تاریکیوں میں چمک رہی ہو؟

کوہِ اضم کے بارے میں ایک اور شاعر کہتا ہے

کلام اقبال پر عربی ادب کے تاثرات

بانت سعاد وامسی حبلمہ الصرما

واحتلت الغور والاجراع من اضمما

میری محبوبہ سعاد نے دوری اختیار کر لی اور اس کا رشتہ محبت ٹوٹ کر
رہ گیا۔ اس نے اب کوہِ اضم کی داری میں بمقام غور و اجراع ڈیرا

ڈال لیا ہے۔

ہمیں معلوم ہے کہ اقبال نے ”ذوق و شوق“ کے بیشتر اشعار فلسطین میں
کے تھے مگر وہ عالم خیال میں نواحِ مدینہ منورہ کی سیر و زیارت کو رہے تھے۔
دردِ ہجراں مضطرب کر رہا تھا، دل میں دیارِ حبیب کے دیدار کا ذوق شوق انگیز
تھا۔ ارمانِ مچل رہے تھے، روحانی کمرب اور جسمانی بُعد — عجیب
بے سکون لذت اور بڑی لذیذ بے سکونی کا عالم تھا، بہر حال پیشِ نظر تھا
سوادِ منزلِ محبوب، لہذا ماحولِ نور کی ندیوں، رنگِ برنگِ طیلسانوں اور
مثلِ پر نیاں زمِ ریگ کی وجہ سے روشن، رنگین اور ملائم ہو رہا تھا۔ ٹوٹی
ہوئی طناب، بگھی ہوئی آگ اور گزر جانے والے قافلے عرب شعراء کے
محبوب ترین مضمون ہیں۔

کلام اقبال کا مطالعہ کرنے سے یہ احساس ہوتا ہے کہ عمر کے ساتھ ان
کی دینی شیفتگی بڑھتی چلی گئی اور جوں جوں اس شیفتگی میں اضافہ ہوتا گیا،
کاروان، قافلہ، زمام، ناقہ، مقام، سبیل، منزل، طناب، خیمہ، نخل، نخیل
وغیرہ کلمات کا استعمال بھی تدریجاً بڑھتا گیا۔ مثال کے طور پر ملاحظہ ہو

۵ بہر جاتے کہ خواہی خیمہ گستر
طناب از دیگران جُستن حرام است

۵ اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگا طبیعت کا فساد
توڑ دی بندوں نے آقاؤں کے خیموں کی طناب
نظم "ذوق و شوق" کے یہ مصرعے دیکھتے

۶ قافلہ حجاز میں ایک حسین بھی نہیں
۶ نکلے تری تلاش میں قافلہ ہائے رنگ و بو
۶ مجھ کو خبر نہ تھی کہ ہے علم نخیل بے رطب

نخیل بے رطب ٹھیلٹھ عربی پیرایہ بیان ہے۔ رطب پختہ کھجور کو کہتے ہیں
— محاورہ ہے ارطب النخل یعنی کھجور کا پھل پکنے لگا — چونکہ

نظم کی فضا عربی ہے لہذا ایسے ہی کلمات اس میں رنگ بھر سکتے ہیں جو اسی
فضا کی پیداوار ہوں۔ کلمہ نخیل سے "خضر راہ" کے درج کردہ بند میں بھی سابقہ
پڑا تھا اور "ذوق و شوق" میں بھی — وہی کلمہ اب ذہن کو مسجد قرطبہ کی
طرف منتقل کر رہا ہے۔ "مسجد قرطبہ کے بند بھی" "ذوق و شوق" کی طرح غزل کی
صورت میں چلتے ہیں اور عربی شاعری ہی کے انداز میں قافیے بے ردیف
ہیں۔ مسجد قرطبہ سے خطاب کرتے ہوئے اقبال کہتے ہیں ۵

تیری بنا پائدار تیرے ستون بے شمار
شام کے صحرا میں ہو جیسے ہجوم نخیل

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

یہ نظم سپین میں کہی گئی تھی مگر سپین کی جغرافیائی فضا کے بجائے عرب کا ذہنی ماحول اثر انداز تھا، لہذا نظم کا مزاج عربی بن گیا ہے۔ مسجد کے ستونوں کو ہجوم نخیل سے تشبیہ دی ہے اور وہ بھی صحرائے شام کے ہجوم نخیل سے۔ صحرائے شام کی شرط اس لیے مناسب تھی کہ مسجد کا بانی عبد الرحمن الداخل شام ہی سے آیا تھا۔ وہی عبد الرحمن جس نے سرزمین اندلس میں کھجور کا پہلا درخت لگایا تھا اور شام کے ہجوم نخیل کی یاد میں رو رو کر شعر کہے تھے۔ ان اشعار کا بھی آزاد ترجمہ بال جبریل میں موجود ہے۔ اقبال نے عربوں ہی کے انداز میں مسجد قرطبہ کی وسعت اور عظمت کے پیش نظر اسے عرم قرطبہ کہہ کر پکارا ہے۔ اقبال سے کئی سو سال قبل ابن المثنیٰ نے اس مسجد پر جو شعر کہے تھے، ان میں اسے باضابطہ عرم کعبہ سے تشبیہ دیا تھا۔

بنیت۔ للہ خیر بیتا نخرس عن وصف الانام
حجۃ الیہ من کل اوب کانہ المسجد الحرام
کان محراباً اذا ما

حرف بہ الرکن والمقام
”اللہ کے لیے بہت اعلیٰ گھر تعمیر کیا گیا ہے لوگوں کی زبانیں اس کی توصیف بیان نہیں کر سکتیں۔ لوگ ہر نواح سے اس کا مدح کرتے ہیں، یوں گویا وہ مسجد حرام (کعبہ) ہو۔ جب لوگ اس کے گرد جمع ہو جاتے ہیں تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ اس کا منبر کعبے کے رکن و مقام کا کام دے رہا ہے۔“

میزان اقبال

مسجد کی عبرتناک فضا نے اقبال کو گردشِ فلک کے اصولِ لازوال کی
طرف منتقل کر دیا اور وہ عروج و زوالِ اقوام و ملل پر غور کرتے اور یاس کی
تاریکیوں میں امید کی شمعوں کا نظارہ کرتے دریائے کبیر سے خطاب کرتے ہیں۔
آبِ روانِ کبیر! تیرے کنارے کوئی
دیکھ رہا ہے کسی اور زمانے کا خواب

اسی دریائے کبیر کے کنارے کبھی ابو بکر ابن اللبانہ الدانی (متوفی ۷۵۷ھ)
نے بنو عبّاد کو یاد کیا تھا۔ "معمد کی فریاد قید خانے میں" ایک نظم بالِ
جبریل کی زینت ہے جو محمد معتمد بن معتمد عبّادی کے اشعار کا آزاد ترجمہ ہے۔
معمد کو یوسف بن تاشفین نے ۸۷۸ھ میں گرفتار کر کے بیڑیاں پہنائیں اور
مراکش الغرب میں کوہِ اطلس کے دامن میں بمقامِ اغمات قید کر دیا۔ معتمد
کی سخاوت، جواں مردی، مروت، ادبِ نوازی اور خوش باشی کو اندلس
کے معاصر اور مابعد کے شعراء نے بڑے کرب کے ساتھ بیان کیا ہے۔ ابن
اللبانہ دریائے کبیر کے کنارے بیٹھا ہوا کہتا ہے "اے دریا، میں چشمِ تصور
کی مدد سے دیکھ رہا ہوں کہ بنو عبّاد کی کشتیاں سمندر کی طرف جا رہی ہیں۔ اور
پھر وہ اصولِ عروج و زوال کے غم انگیز خیالات میں کھو کر بنو عباس اور بغداد
کی اوٹلی شان و شوکت کو یاد کرنے لگتا ہے۔ اقبال نے ہسپانیہ کے مسلم
حکمرانوں کو عمومی رنگ میں بڑی محبت سے یاد کیا ہے۔

ساتی اربابِ ذوق، فارسِ میدانِ شوق
بادہ ہے اس کا رِحقِ تیغ ہے اس کی اِصیل!

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

مگر ابن اللبانہ نے مخصوصاً بنو عباد کی تعریف کی ہے

تبیکی السماء بمنزلة راجح غادی

علی البہا لیل من ابتداء عبادی

على الجبال التي هدت قواعدها

وكانت الارض منهم ذات اوتادی

”ابرباراں صبح وشام سردارانِ بنی عباد پر اشک افشاں ہے۔ وہ ان

یہاڑوں پر اشک افشاں ہے جن کی بنیادیں اکھاڑ دی گئیں حالانکہ خود

”اُنہی کی وجہ سے زمین کو سہارے میسر تھے۔“

اقبال کا یہ مصرع کہ

بادہ ہے اس کا رحتی تیغ ہے اس کی اویل

کسی ایسے ہی شخص کے منہ سے نکل سکتا تھا جس کو عربی زبان کی چاشنی

دافر میسر ہو۔۔۔۔۔ نخیل نے ہمیں قرطبہ پہنچا دیا تھا۔۔۔۔۔ نخیل کہ کھجور ہے

اور عربوں کی پھوپھی جان ہے، وہ اگر عربوں کی داستان سنائے تو حق پہنچتا ہے

یہاں معاً جاوید نامہ میں جہدی سوڈانی کی زبان سے نکلواتے ہوئے

کلمات یاد آجاتے ہیں۔ حمدی ہزاربان سے خطاب کرتے ہیں ے

ناقہ مست سیرۃ و من مست دوست

او بدست تست و من در دست دوست

آب را کردند به محض سبیل

بر جبل ہاشمہ اوراقِ نخیل

سارباں یاراں بہ نیشِ ما بہ نجد

آں حدی کو ناقہ را ارد بہ وجد

ہمدی سوڈانی کا رخ بھی مدینہ طیبہ کی طرف ہے۔ جلدی پہنچنا چاہتے ہیں۔ بارانِ رحمت ہو چکی ہے، ناقہ سبزے کے باعث رُک رُک جاتی ہے۔ پانی کی صحرا کے لیے سبیل لگا دی گئی ہے اور پہاڑوں پر برگِ نخل دھل گئے ہیں۔ ہمدی سوڈانی کی زبان سے یہ کہلوانے کے لیے دینی اور غربی پس منظر سے آگاہی ضروری تھی۔

عرب جاہلیت کے ذہن کی جو ترجمانی علامہ اقبال نے جاوید نامہ میں کی ہے، لائقِ داد ہے۔ جاوید نامہ میں طاسین محمد کا آغاز ”نوحہ روحِ ابی جہل در عرم کعبہ“ سے ہوتا ہے۔ عرب کو اپنے حسبِ نسب پر کس قدر فخر تھا اور دوسروں کی زبان کو کس قدر گھٹیا سمجھتے تھے، چند شعروں میں ان امور کا ملخص پیش کر دیا گیا ہے۔ ابو جہل کو رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف جو شکایت تھی، وہ یہ ہے

مذہبِ اوقاطع ملک و نسب
از قریش و منکر از فضلِ عرب
قدرِ اعرارِ عرب نشناختہ
با کلفتانِ حبش در ساختہ
ایں مساوات، ایں موافاتِ اعجمی است
خوب می دانم کہ سلمانِ مزدکی است

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

ابن عبداللہ فریبش خوردہ است

رستخیزے بر عرب آوردہ است

اعجمی را اصلِ عدنانی کجاست

گنگ را گفتارِ سحجانی کجاست

چشمِ خاصانِ عرب گردیدہ کور

بر نیائی اے ز سیر از خاکِ گور؟

اے سہل، اے بندہ را پوزش پذیر

خانہ خود را ز بے کیشاں بگیر

گلہ شاں را بگو گاں کن سہیل

تلخ کن خرمائے شاں را بر نخیل

اے منات اے لات ازیں منزل مرو

گزر منزل حی روی از دل مرو

اے ترا اندر دو چشمِ ما و ثاق

حملتے ان کنت از معتِ الفراق

سحبان وائل عرب کا آتش بیاں خطیب تھا زہیر بن ابی سلمیٰ عرب

جاہلیت کے تین چار چوٹی کے شاعروں میں سے ایک تھا۔ ان کنت از

معتِ الفراق "امرو القیس کے معلقے کی طرف توجہ مبذول کر رہا ہے۔ یہ

مصرعے تو خاص طور پر قدیم عرب ذہنیت کے آئینہ دار ہیں۔

ع از قریش و منکر از فضل عرب

ۛ گنگ را گفتارِ سبجانی کجاست

ۛ تلخ کن خرماتے شاں را بر نخل

یہ تو چند سطور کی فضا کا معاملہ تھا۔ ویسے اگر جاوید نامہ کے مواد اور پیرایہ اظہار پر نظر ڈالی جائے تو احساس ہو گا کہ اس کتاب کے خاکے کا بھی حسب نسب عربی ہے۔ سیر افلاک اور مناظر بہشت پر اولیں کتاب شاید ابوالحسن علی بن منصور عرف ابن القارح کی ہے جس میں انہوں نے غیر اہل ایمان اور بد عمل شعراء و خطباء حضرات کو جہنم میں مبتلا تے عذاب دکھایا تھا (یہ صاحب ابوالعلاء المعری کے ملنے والوں میں سے تھے) ابوالعلاء المعری نے ان کے رد میں رسالۃ الغفران تحریر کیا۔ معری سیر کرتا ہوا جنت میں پہنچتا ہے۔ وہاں کئی ایسے شعراء کرام سے ملاقات ہوتی جو عہد جاہلیت میں چل بسے تھے۔ انہوں نے زمانہ اسلام دیکھا ہی نہ تھا۔ معری حیران ہو کر پوچھتا ہے کہ تم اسلام کی روشنی پھیلنے سے قبل وفات پا گئے تھے تمہیں جنت کیوں کر مل گئی۔ اس پر فرداً فرداً ہر ملاقاتی شاعر اپنے بخشے جانے کی توجیہ کرتا ہے۔ زہیر کا اپنا موقف ہے۔ امرؤ القیس کا اپنا جواب ہے۔ عبید بن الابریس اپنے دلائل پیش کرتا ہے۔ معری ویسے بھی متشکک تھا۔ اہل دین کے تشدد سے اس کو شدید نفرت تھی۔ اس کے نزدیک خدا کا تصور اگر کچھ تھا تو وہ محض بے رحمی کا منظر نہ تھا۔ معری کے بعد نبی الدین ابن عربیؒ کی کتاب ”فتوحات مکیہ“ ایک طرح سے درمیانی کڑی کا کام دیتی ہے۔ فتوحات مکیہ میں سیر افلاک کے ساتھ ساتھ تمثیلی انداز بھی موجود ہے۔

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

دانتے فتوحات مکہ سے متاثر ہوا۔ اس ضمن میں اقبال نے ایک سے زیادہ مقام پر اشارے کیے ہیں۔ لی بان گویو نے بام نے اپنی کتاب Medieval Islam میں دانتے کی ابن العربی سے اثر پذیری کو تسلیم کیا ہے۔ جاوید نامہ میں چار طواسین ہیں طاسین گوتم، طاسین زراشت، طاسین مسیح اور طاسین محمد۔ صاف ظاہر ہے کہ یہ علاج کی کتاب الطواسین کا اثر ہے۔

بہر حال، جاوید نامہ میں بھی "رسالۃ الغفران" بیسی فراخ دلی دکھائی گئی ہے حالانکہ اقبال مزاجاً مذہبی آدمی تھے، معری کی طرح مستشکک نہ تھے، مگر انہوں نے کسی قوم کو یا سردار قوم کو مذہبی تنگ نظری کی بنا پر نذرِ جہنم نہیں کیا۔ اقبال نے جہنم کی جگہ زحل کے دریاے خون کا منظر پیش کیا ہے اور میر جعفر اور میر صادق کو مبتلائے عذاب دکھایا ہے کسی غیر مسلم قوم کے کسی ہادی یا بزرگ یا فلاسفر کو ان کا شریک حال نہیں بنایا۔ جعفر اور صادق غدار تھے۔ انہوں نے قوم و وطن کا اپنی خود غرضی کی بنا پر خون کر دیا تھا۔ کروڑوں انسان ان کی غداری کے باعث غلامی کے قعر مذلت میں جا پڑے تھے لہذا اقبال نے انہیں تنبیہ کیا ہے۔

ایں جہاں بے ابتدا بے انتہاست

بندۂ غدار را مولا کجاست

جعفرانِ آں زماں ہوں یا صادقانِ ایں زماں، بہر حال بے مولا ہی رہے،

بے مولا ہی رہیں گے۔

نیزان اقبال

کلامِ اقبال کا مطالعہ کرتے ہوئے یوں تو متنبی، معری، عمرو بن کلثوم،
بوصیری، کعب بن زہیر، زہیر بن ابی سلمی، امرؤ القیس، معتمد وغیرہ شعرائے
عرب کا ذکر یا نشان مل جاتا ہے مثلاً ارمغانِ حجاز میں اقبال نے عمرو بن
کلثوم کا یہ شعر اپنے قطع کا جزو بنالیا ہے۔

صنعت الکاس عتاقم عمرو وکان الکاس مجرداھا الیہیثا
اگر اس است رسم دوست داری بدلو ارحم زن جام و میسن

اے امّ عمرو ہم دائیں جانب تھے اور دستور کے موافق گردش
ساغر کو دائیں جانب ہی سے شروع ہونا چاہیے تھا، مگر نے
اسے اٹا چلا دیا اگر طریقِ دوستداری یہی ہے تو پھر جام و مینا کو
دلو ارحم پر دے مارا۔

مگر بعض جگہ عربی شعروں کا پر تو نظر آتا ہے، اور اس ضمن میں میرا خیال
ہے کہ اگر متنبی، ابو تمام اور امرؤ القیس وغیرہ کے کلام کا بالتدقیق مطالعہ کیا جائے
تو ممکن ہے زیادہ نشانات مل جائیں۔ اثر پذیری بالکل قدرتی بات ہے۔
مقالے کے آغاز میں اس امر پر زور دیا گیا تھا کہ مطالعہ جس بھی ادب کا کیا جائے،
اس کا اثر ذہن پر کچھ نہ کچھ ضرور رہ جاتا ہے، مثال کے طور پر علامہ اقبال کا
شعر ہے۔

گماں آباد ہستی میں یقیں مردِ مسلمان کا

بیاباں کی شبِ تاریک میں قندیلِ بہبانی

عرب جاہلیت میں نادرک الدنیا راہبوں کی دور افتادہ جھوپڑیوں کے

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

قرب رات کی تاریکیوں میں جھلملانے والے پیراغ کی کو امرؤ القیس کے اس
شعر میں ملاحظہ کیجئے

تنبیئ الللام بالعشی کا نہا
منارة مئسی راہب منبتل

(میری محبوبہ اپنے حسن کے باعث شام ڈھلے تاریکیوں کو منور کر دیتی
ہے۔ یوں محسوس ہوتا ہے گویا وہ کسی تارک الدنیا راہب کی قندیل ہے
جو شام کے وقت روشن کر دی جاتی ہو)

اسی مضمون سے متاثر ہو کر فارسی میں یہ قطع کہا گیا ہے

شبِ ایں کوہ و دشتِ سینہ تابے

نہ دروئے مرغی نے موجِ آبے

نگردد روشن از قندیلِ رہباں

تو میدانی کہ باید آفتابے

پس چہ باید کرد اے اقوامِ مشرق میں عربوں کو فرنگیوں کی غلامی سے

نجات حاصل کرنے کی تلقین ان الفاظ میں کی ہے

از فریب او اگر خواہی اماں

اُشترانش رازِ حوضِ خود براں

یہ مضمون زہیر بن ابی سلمیٰ کا معلقے کا مضمون ہے

ومن لم یزد عن حوضہ بلاحد

یھدم، ومن لا یظلم الناس یظلم

میزانِ اقبال

”جو شخص اپنے حوض کی مدافعت اپنے اسلحہ سے نہیں کرتا، اس کا حوض توڑ دیا جاتا ہے۔ جو دوسروں پر چڑھ نہ دوڑے، لوگ اس پر چڑھ دوڑتے ہیں۔“

اسرارِ خودی میں ایک شعر ہے جس پر بوصیریؒ کا اثر ہے اور حاشیے میں خود اقبال نے اس امر کی طرف اشارہ کر دیا ہے۔
ردلق ازما محفلِ ایام را
اورسل را ختم و ما اقوام را
بوصیریؒ کا شعر ہے

لَمَّا دَعَا اللّٰهُ دَاعِيَنَا لَطَاعَتِهِ
اَكْرَمَ الرُّسُلِ كُنَّا اَكْرَمَ الْاُمَمِ
”جب خدا نے ہمارے داعیِ اسلامی صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی اطاعت کے باعث ”اکرم الرسل“ قرار دیا تو ہم ان کی اُمت ہونیکے باعث ”اکرم الامم“ بن گئے۔“

علامہ اقبال نے مسجدِ قرطبہ سے خطاب کرتے ہوئے کہا تھا
تیرا جلال و جمال ہر دِخدا کی دلیل
وہ بھی جلیل و جمیل تو بھی جلیل و جمیل
اس شعر کو پڑھتے ہی مسجدِ قرطبہ کے ایک بانی عبدالرحمن الناصر کا ایک شعر یاد آ جاتا ہے۔

کلام اقبال پر عربی ادب کے اثرات

ان البناء اذا تعاليم قدره

افضحى يدل على عظيم الشان

(کسی عمارت کا عالیشان ہونا اشارہ کرتا ہے اس امر کی جانب کہ اس کا بنانے والا عالی شان ہے)

اسی مضمون کو ابو فراس حمدانی نے ایک اور رنگ میں ادا کیا تھا

صنائع فاق صانعها فافت

وغرس طاب غارسها فطابا

(جن صنائع کا صانع فائق ہو وہ صنائع بھی فائق ہوتی ہے۔ جس پودے

کا بیجنے والا پاک ہو وہ پودا بھی پاک ہوتا ہے)

اقبال نے والدہ مکرمہ کا جو مرثیہ کہا تھا، اس کا آخری شعر ہے

آسماں تیری لحد پر شبہم افشانی کرے

بسزہ نورستہ اس گھر کی نگہبانی کرے

دوسرے ممالک میں بھی ”لحد پر شبہم افشانی“ کی خواہش پیرایہ دعا ہوگی لیکن

عرب کی سرزمین تو ازلی تشنہ سرزمین ہے لہذا عربوں کے یہاں یہ دعا انتہائی خلوص

کی منظر تھی کہ تیری قبر گیلی رہے — ابو تمام نے اسی تصور کے تحت محمد بن

حمید الطائی حاکم موصل کے مرثیے میں یہ مضمون پیدا کیا تھا

وكيف احتمالى للغيوث صنيعة

بإسقاءها قبراً وفي لحدّه البحر

(میں اس قبر کو سیراب کرے والے بادلوں کا ممنون کیوں ہوں جس قبر

کی لحد میں خود سمندر سویا پڑا ہے)

کوشش کی جلتے تو ایسے کئی اور نشان مل جائیں گے جن سے واضح ہو جائے
 گا کہ اقبال کے ذہن نے عربی فضا کو کس حد تک قبول کیا تھا۔
 مضامین کے علاوہ اقبال کے کلام میں ایسے الفاظ بھی کثرت سے مل جائیں
 گے جنہیں وہ کبھی کبھی ٹھیکہ عربی معنی میں استعمال کرتے ہیں مثلاً دلیل کو راہبر کے
 معنی میں، ادیب کو مؤدب اور اتالیق کے معنوں میں، طلب کو تعاقب کے معنوں
 میں، غریب کو نادر کے معنوں میں، زحمت کو گھٹن کے معنوں میں، زحمت کا استعمال
 دیکھتے، موج دریا میں کہا ہے ۛ

زحمت تنگی دریا سے گریزاں ہوں میں

وسعت بحر کی فرقت میں پریشاں ہوں میں

یہاں اگر زحمت کے عام معنی — کلفت — مراد لیے جائیں تو وہ مفہوم
 پیدا نہیں ہوتا جو گھٹن سے ہوتا ہے — مصرع تو "کلفت تنگی دریا سے گریزاں
 ہوں میں" بھی ہو سکتا تھا مگر زحمت میں جو بھرپور معنی سماں ہیں وہ کلفت
 میں کہاں!

بہر حال بات وہیں اکبر ختم ہوتی ہے جہاں سے شروع ہوئی تھی، اور وہ عزیز احمد کے
 یہ کلمات تھے کہ اقبال کا پورا کلام پڑھنے کے بعد اقبال کے اطراف میں بہت کچھ پڑھنا پڑتا ہے ۛ
 گماں مبرکہ بیاباں رسید کارِ معاں ہزار بادۂ ناخوردہ در درگ تاک است

کلام اقبال میں بسم کا مفہوم

عجمہ غیر واضح اور ناقص زبان کو کہتے ہیں۔ اسی سے اعجم بنا یعنی وہ شخص جس کی زبان غیر واضح اور ناقص ہو عرب اپنے سوا ہر قوم کو غیر فصیح جانتے تھے اسی لیے وہ جملہ غیر عرب اولادِ آدم کو اعجم کہنے لگے، اور پھر ان سے نسبت رکھنے والی ہر شے اعجمی بن گئی۔ قرآن کریم میں آتا ہے "لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ" (سورۃ نحل آیت ۱۰۳)

”جس شخص کی طرف لوگ (مشرک) اشارے کر رہے ہیں، اس کی زبان اعجمی ہے اور یہ (قرآنی زبان) تو بڑی صریح اور واضح عربی ہے۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے کہ "إِذَا تَعَاجَمَ شَيْئٌ مِنَ الْقُرْآنِ فَانْظُرُوا فِي الشَّعْرِ - الشَّعْرُ عَرَبِيٌّ"۔ مراد یہ کہ جب قرآن میں کوئی ایسا لفظ یا جملہ یا محاورہ یا ضرب المثل آجاتے جس کا مفہوم واضح نہ ہو اسے شعر میں تلاش کرو، شعر عربی ہے یعنی صریح اور واضح ہے، چنانچہ مفہوم کو واضح

اے ایک عجمی سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات تھی۔ مُشْرک لوگ کہنے لگے کہ آپ پر جو وحی نازل ہوتی ہے، وہ وحی نہیں بلکہ اس عجمی کا بیان ہے۔

کہ دے گا۔۔۔۔۔ ظاہر ہے کہ شعر سے مراد شعر عہد جاہلیت ہے جس کی زبان پر خارجی اثرات بہت کم پڑے تھے۔

عربی زبان میں اعجم اور عجم دونوں کلمات غیر عرب باشندوں کے لیے مستعمل تھے یا یوں کہتے کہ عموماً یہی عمل تھا۔۔۔۔۔ علاقے یا سرزمین پر اس کا اطلاق نہ ہوتا تھا، اور اگر تھا تو کم کم۔۔۔۔۔ اس کے مقابلے میں اردو اور فارسی زبانوں میں عجم عموماً ملک کے معنوں میں مستعمل ہے جس سے ترکیب "اہل عجم" بنائی جاتی ہے۔۔۔۔۔ ہم جب عجم کہتے ہیں تو سرزمین عجم مراد ہوتی ہے جبکہ عربوں کے نزدیک اس کا معنی قوم عجم تھا۔ عہد جاہلیت کا شاعر اعشی کہتا ہے۔

وقد طفت للمال آفاقاً

عمان فحمص، فاوری شلم

اتيت النجاشي في ارضه

وارض النبيط وارض العجم

"میں نے دنیا کے کنارے تلاش مال میں چھان مارے میں عمان گیا،

حمص گیا اور ی شلم گیا۔ نجاشی کے پاس اس کے ملک میں پہنچا۔ قوم

نبيط اور قوم عجم کی سرزمین کی بھی سیر ہوئی۔۔۔۔۔ آپ نے دیکھا،

اعشی نے یہ تو کہا میں عمان گیا، حمص گیا، مگر یہ نہ کہا کہ میں عجم گیا۔

اس لیے کہ عجم قوم کے لیے مستعمل تھا لہذا ارض العجم کہا۔۔۔۔۔ یعنی

قوم عجم کی سرزمین۔۔۔۔۔

ایک مثال اور پیش کرتا ہوں۔ خلیفہ ہشام بن عبد الملک طواف کعبہ میں مصروف تھا۔ وہاں اس نے دیکھا کہ حضرت امام زین العابدینؑ بھی طواف فرما رہے ہیں۔ ہشام خلیفہ تھا مگر اس کے باوصف لوگوں کو اس کی کوئی پروا نہ تھی۔ اُدھر امام زین العابدینؑ کے لیے لوگ ازراہ ادب راستہ چھوڑ دیتے تھے۔ یہ رنگ دیکھ کر تجاہل عارفانہ برتتے ہوتے، بطریق استحقار پوچھا، "یہ شخص کون ہے؟"۔ ہشام کے رویے کو فرزدقؑ نے جو ہشام ہی کا درباری شاعر تھا، ایک قصیدے میں بیان کیا جس میں سے دو شعر نقل کیے جاتے ہیں۔

هذا ابن فاطمه ان كنت تجلمه

بجده انبياء الله قلا ختموا

وليس قولك من هذا بضائه

العرب تعرف من انكوت والعجم

اگر تو پہلے سے نہیں جانتا تو اب جان لے کہ یہ شخص فاطمہ کا بیٹا ہے

اس کے نانا پر اللہ نے سلسلہ انبیاء کو ختم کر دیا۔ تیرا یہ کہنا کہ یہ کون

ہے، اسے کوئی ضرر نہیں پہنچا سکتا، اس لیے کہ جسے تو نہیں پہچانتا،

اسے عرب بھی پہچانتے ہیں اور عجم بھی۔

اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ عربوں کے نزدیک عجم سے مراد قوم تھی نہ کہ

ملک یا علاقہ۔ عرب ایرانیوں کے وطن کو عموماً فارس کہتے تھے۔ حضور

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ کو جو خط لکھا اس کا سزا نامہ یہ تھا:۔

”من محمد رسول اللہ الی کسریٰ عظیم فارس“

”رسول خدا محمدؐ کی طرف سے شاہ فارس کسریٰ کے نام“

علامہ اقبال کے یہاں عجم ملک کے معنوں میں بھی آیا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ مجاز مرسل کے طور پر مراد اس سے بھی قوم عجم ہو مثلاً

عجم ہنوز نداند رموزِ دیں و رمز

زدیو بند حسین احمد اس چہ بوالعجیبت

اور محض قوم کے لیے بھی آیا ہے

نہ اٹھا پھر کوئی روحی عجم کے لالہ زاروں سے

وہی آب و گلِ ایراں، وہی تبریز ہے ساقی!

عجم کے لالہ زاروں سے مراد قوم عجم کے لالہ زار ہیں، ورنہ سرزمین کے لیے دوسرے مصرعے میں ایران کا کلمہ موجود ہے۔

یا مثلاً یہ شعر ہے

ذرا سی بات تھی، اندیشہ رجم نے اسے

بڑھا دیا ہے فقط زیبِ داستاں کیلئے

اہل عرب کے لیے یہاں عجم سے بالعموم جملہ غیر عرب اقوام مراد تھیں۔ قرآن

میں اجم اپنی صفاتِ نسبتی کے ساتھ تین جگہ آیا ہے۔ تینوں جگہ مراد غیر عرب

باشندگان ہیں۔ مگر جاہلیت کے عربی ادب میں بعض اوقات اور بعد اسلام کے

عربی ادب میں بالعموم ”عجم“ سے مراد اہل ایران رہے ہیں۔ مثلاً عرب کہتے ہیں

”قوم عجم کا بادشاہ نوشیروان ایک روز شکار کو نکلا تو۔۔۔۔۔“ ظاہر ہے

کلام اقبال میں عجم کا مفہوم

کہ نوشیروان ایرانیوں کا بادشاہ تھا۔

خود ایرانیوں نے بھی رفتہ رفتہ عجم کا کلمہ نام کے طور پر اپنا لیا، فردوسی کا مشہور شعر ہے ے

بے رنج بروم دریں سال سی

عجم زندہ کردم بدیں پارسی

واضح امر ہے کہ فردوسی جس عجم کو زندہ کر رہا تھا وہ ساری غیر عرب دنیا نہ

تھی بلکہ ایران تھا۔ گویا برو وقت کلمہ عجم محض غیر عرب کے لیے

نہیں بلکہ عموماً اہل ایران کے لیے مخصوص ہو گیا۔ علامہ اقبال کے یہاں عجم ایران

کے لیے بھی آتا ہے اور غیر عرب کے لیے بھی، مثلاً ے

کرم اے شرِ عرب و عجم کہ کھڑے ہیں منظرِ کرم

وہ گدا کہ تو نے عطا کیا ہے جنہیں دماغ سکندری

ے

بچشش و انمودم زندگی را

کشودم نکتہ فردا و دی را

تواں اسرارِ جاں را فاش تر گفت

بدہ نطقِ عرب ایں اعجمی را

دونوں جگہ عجم سے مقصود غیر عرب ہے۔ اس کے برعکس ذیل کے شعر میں

غیر عرب نہیں بلکہ ایران مراد ہے ے

کس درجہ میاں عام ہوتی مرگِ تخیل
ہندی بھی فرنٹی کا مقلد، عجمی بھی

اب دیکھنا یہ ہے کہ علامہ اقبال کے کلام میں کلمہ عجم محض ایک واضح جغرافیائی
حیثیت کے ساتھ ہی وارد ہوتا ہے یا اس کی کوئی اصطلاحی اور علامتی حیثیت
بھی ہے۔

عجمیت اور تعجم ایک مزاج کا نام ہے جس میں تکلف، تصنع، نکتہ، گہرائی،
موشگافی، اختراع، سجاوٹ وغیرہ کے عناصر پاتے جاتیں۔ یہ کیفیت تخیل
کے ذریعے اپنا پر تو ڈالتی اور پھر خارجی متعلقات کو متاثر کرتی ہے۔ وہ متعلقات
شعر، نثر، فنم، رقص، تعمیر، عقیدہ، لباس، ظروف اور رہن سہن کے دیگر
آداب اور رسوم وغیرہ ہو سکتے ہیں۔ گویا یہ ذہنی کیفیت زندگی کے ہر شعبے کو
شامل و محیط ہو سکتی ہے۔ یہ شعر اوپر گزر چکا ہے۔

ذرا سی بات تھی، اندیشہ عجم نے اسے

بڑھا دیا ہے فقط زیبِ داستاں کیلئے

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:-

”الدِّينُ يُسْرُ“

(دین سہولت اور آسانی کا نام ہے)

لیکن عجمی اثرات کی اختراع کاری کے باعث دین کا مفہوم حسنِ تعبیر کی نذر
ہو گیا۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اپنے ایک مکتوب گرامی میں حضور صلی اللہ علیہ

کلام اقبال میں عجم کا مفہوم

دسلم کا ایک ارشاد مبارک نقل کرتے ہیں، اور وہ ہے :-

”الکفر فی العجمۃ فاذا استعجم امرٌ تکلفوا وابتدعوا“

عجمیت (غیر صراحت) کفر کا باعث بن جاتی ہے، اس لیے کہ جب بات لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتی تو وہ اپنی طرف سے اختراع اور گھڑنت شروع کر دیتے ہیں — ڈاکٹر طحطاہ حسین اپنی کتاب ”الفتنۃ الکبریٰ“ کی جلد اول میں جس کا تعلق حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے ہے اس قول کی تشریح کے طور پر لکھتے ہیں کہ سیدھے اور آسان دین کو تکلف، تصنع اور اختراع کی مدد سے کچھ کا کچھ بنا دیا جاتا ہے۔ خواجہ حافظ شیرازی نے بھی تو اسی لیے کہا تھا ع

چوں ندیدند حقیقت رہ افسانہ زدند

(حقیقت نگاہوں سے اوجھل رہی تو جس کے جی میں جو آتی کہہ دی)

علامہ اقبال کے نزدیک عجمیت یہ ہے کہ نظر کمالِ غایت کے بجائے حُسن

وسائل پر ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ غایت غائب ہو جاتی ہے، مآلِ

حُسن خیال بن کر رہ جاتا ہے۔ چنانچہ زندگی کی ٹھوس حقیقت کھوکھلی نمائش بن کر رہ جاتی ہے۔

ابتدا میں عرب اس تکلف کا تمسخر اڑاتے تھے حتیٰ کہ ان کے نزدیک تعجم کا

کلمہ تکلف کا مترادف بن گیا تھا۔ تکلف سے مقصود اختراع کاری ہے۔ قرآن کریم

میں آتا ہے :-

”مَا اسئلكم عليه من اجرو ما انا من المتكلفين —“

”میں نہ تو اپنی سعی و تبلیغ کا تم سے کوئی اجر مانگتا ہوں اور نہ یہ معاملہ

میری اپنی اختراع ہے۔

مراد یہ کہ میں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ الہام و وحی ہے، حکم خداوندی ہے۔
اموی خلیفہ عبد الملک بن مروان کی خدمت میں ابن القیس نے قصیدہ پڑھا
جس میں یہ شعر بھی تھا ہے

یا تاق التاج فوق مفرقہ

علیٰ جبین کاندہ زہب

(عبد الملک کے سر پر تاج درخشاں ہے، اور تاج کے نیچے اس کا ماتھا
سونے کی طرح دمک رہا ہے)

عبد الملک نے یہ شعر سنا تو ٹوک دیا اور کہا:

”یا ابن القیس تمداحنی بالتاج کافی من العجم“

(اے ابن القیس میری مدح مجھے ایک صاحب تاج بادشاہ کہہ کر

کر رہے ہو، گویا میں بھی کوئی عجمی ہوں)

مطلب یہ کہ یہ تکلف و ابداع اہل عجم کا شیوہ ہے، ہم عربوں کا نہیں۔

علامہ اقبال عربی اور عجمی مزاج کا فرق بخوبی سمجھتے تھے۔ ذیل میں ان کی

نعت ”ذوق و شوق“ کا ایک شعر درج کیا جاتا ہے جس میں زوالِ امت کی

جانب اشارہ ہے

ذکرِ عرب کے سوز میں، فکرِ عجم کے ساز میں

نے عربی مشاہدات، نے عجمی تخیلات

ملاحظہ فرمایا آپ نے — علامہ نے عرب کے لیے ذکر، سوز

اور مشاہدات کے کلمات استعمال کیے ہیں اور عجم کے لیے فکر، ساز اور تخیلات کے کلمات۔

یہ عجمی اثر یا علامہ اقبال کی زبان میں "عجمی" کے "شعروادب میں در آئے تو اسے زندگی سے دورے جاتی ہے۔ لفظی صنعت گری، رعایات، مبالغہ، مترادفات، دُور از کار محسنات، نکتہ آفرینی، نزاکت اور یہ وہ، عیارِ کمال قرار پاتے ہیں اور اہل قلم حقائق بیان کرنے کے بجائے لفظی اور خیالی گل بوٹے بنانے لگتے ہیں۔ علامہ اقبال کے نزدیک عجمی کے کی مثال یہ ہے کہ مگر زندگی سے رُس پخوڑنے کے بجائے اس شعر کی حسین تصویر بنانے کی کوشش کی جائے شعروادب کی یہ کیفیت مردانِ احرار کو غلام اور غلاموں کو بدتر غلام بنادیتی ہے۔ علامہ کا دور غلامی کا دور تھا اور ضرورت تھی کہ مسلم قوم کی رگوں میں حریت و زندگی کی لہر دوڑادی جائے! چنانچہ اس عالم میں وہ قوم کو ایسے ادب سے بچانا چاہتے تھے جو انہیں جہاد حقیقت کے بجائے عشرتِ تخیل میں مست رکھے۔

مشرق کے نیستاں میں ہے محتاجِ نفس نے

شاعرِ اترے سینے میں نفس ہے کہ نہیں ہے!

تاثيرِ غلامی سے خودی جس کی ہوئی نرم

اچھی نہیں اس قوم کے حق میں عجمی نے!

مولانا روم کے یہاں نے سے مراد روح اور انسان ہے۔ نئے نواز

سے مقصود خدا۔ لیکن علامہ اقبال نے یہاں نے سے مراد شعر لیا ہے اور نئے

نواز سے شاعر۔

مشرق کے نیتاں میں ہے محتاجِ نفس نے

یعنی مشرق کی دنیا سے شعر و روح کی محتاج ہے۔ اس مفہوم کی روشنی میں

”دوسرے مصرعے کا معنوی ربط واضح ہو جاتا ہے۔“

شاعر! ترے بسنے میں نفس ہے کہ نہیں ہے

بہر حال علامہ اقبال ”عجمی نے“ کے برعکس نطقِ عرب کے حامی تھے۔ نطقِ

عرب سے مراد ہے سیدھی صریح اور بلیغ گفتگو۔ وہ حضرت حق سے اپنے لیے

نطقِ عرب کا مطالبہ اسی لیے کرتے ہیں کہ اسرارِ جاں کو مسلم قوم کے سامنے

کھول کر عیاں اور واضح کر کے معرضِ اظہار میں لاسکیں۔

بچشمش و نمودم زندگی را

کشودم نکتہ فرداودی را

تو اں اسرارِ جاں را فاش تر گفت

بدہ نطقِ عرب ایں اعجیبی را!

علامہ اقبال نے ۱۹۱۵ء میں ایک خط منشی سراج الدین صاحب کو لکھا

تھا، اس وقت ابھی مثنوی ”اسرارِ خودی“ طبع نہ ہوئی تھی۔ منشی صاحب بقول

راجہ حسن اختر صاحب مرحوم کشمیر میں تحصیل دار تھے۔ بڑے نکتہ رس، شعر فہم

اور ماہر ستار نواز تھے۔ اس خط میں سے چند جملے یہاں درج کیے جاتے ہیں:

”ہندوستانی مسلمان ایرانی تاثرات کے اثر میں ہیں، ان کو عربی

اسلام سے اور اس کے نصب العین اور غرض و غایت سے

آشنائی نہیں۔ ان کے لطیفی آئیدیل بھی ایرانی ہیں اور سوشل نصب العین

کلام اقبال میں عجم کا مفہوم

بھی ایرانی ہیں۔

اپنے انہی خیالات کو علامہ نے ساقی نامہ میں شعر کا جامہ پہنا کر اس طرح پیش کیا ہے۔

تمدن، تصوف، شریعت، کلام
بتانِ عجم کے پجاری تمام
حقیقت خرافات میں کھو گئی
یہ اُمت روایات میں کھو گئی۔

اور پھر بات بڑھتی چلی جاتی ہے۔

بُھاتا ہے دل کو کلامِ خطیب
مگر لذتِ شوق سے بے نصیب
بیاں اس کا منطق سے سلجھا ہوا
لُغت کے بکھڑوں میں اُلجھا ہوا
وہ صوفی کہ تھا خدمتِ حق میں مرد
محبت میں یکتا، حمیت میں فرد
عجم کے خیالات میں کھو گیا
یہ سالک مقامات میں کھو گیا
بُجھی عشق کی آگ، اندھیر ہے
مُسلمان نہیں، راکھ کا ڈھیر ہے

ان اشعار کی کچھ تشریح اد پر مندرج خط میں آپ کی ہے، کچھ ذیل کے اس خط میں آتی ہے جو علامہ نے حضرت اکبر الہ آبادی کی خدمت میں تحریر کیا تھا خط کی عبارت ہے :-

”عجمی تصوف سے لڑیچہ میں چمک اور حُسن پیدا ہو جاتا ہے، مگر ایسا کہ طبائع کو پست کر دینے والا ہے۔ اسلامی تصوف دل میں قوت پیدا کرتا ہے اور قوت کا اثر لڑیچہ پر ہوتا ہے۔“

اسی طرح مولانا محمد اسلم جیرا چوری کو لکھتے ہیں :-

”تصوف سے اگر اخلاص فی العمل مراد ہے تو کسی مسلمان کو اس پر اعتراض نہیں ہو سکتا ہاں، جب تصوف فلسفہ بننے کی کوشش کرتا ہے اور عجمی اثرات کی وجہ سے نظام عالم کے حقائق اور باری تعالیٰ کی ذات کے متعلق موثر گافیاں کر کے کشفی نظریہ پیش کرتا ہے تو روح اس کے خلاف بغاوت کرتی ہے۔“

سید سلیمان ندوی مرحوم کی خدمت میں تحریر کیا ہے :-

”خواجہ نقشبند اور مجدد سرہند کی میرے دل میں بڑی عزت ہے، مگر افسوس کہ یہ سلسلہ بڑی عجیبیت کے رنگ میں رنگ گیا۔ یہی حال سلسلہ قادریہ کا ہے جس میں میں خود بیعت رکھتا ہوں؛ حالانکہ حضرت محی الدین کا مقصد اسلامی تصوف کو عجیبیت سے پاک کرنا تھا۔“

گویا تصوف جس سے اخلاص فی العمل مقصود تھا، فلسفہ میں کھو گیا،

دل کا معاملہ دماغ کی نظر ہو گیا۔ دل و دماغ میں توازن لازم تھا، توازن نہ رہا۔ عجمی اثرات نے نظامِ عالم اور تصورِ باری تعالیٰ میں موشگافیاں شروع کیں، شریعت پر عجمی تصوف کا پردہ پڑ گیا اور وہ تصوف فلسفہ بن کر رہ گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمان کی نگاہ الجھ گئی، لبِ لباب کہ

یہ سائک مقامات میں کھو گیا

حتیٰ کہ قرآن حکیم میں علمِ کلام، فلسفہ اور لغت و نحو تورہ گئے مگر خود قرآن غائب ہو گیا۔ امام رازی کی تفسیر اس ضمن میں بڑی اہم مثال ہے جس پر تبصرہ کرتے ہوئے کسی صاحبِ نظر نے کہا تھا، "فید کل الشیء الا التفسیر"۔ یعنی اس میں مطالبِ قرآن کی توضیح و تشریح کے سوا سب کچھ ہے۔ علامہ اقبال اس تفسیر کی طرف اشارہ کر کے کہتے ہیں

علاجِ ضعفِ یقین ان سے ہو نہیں سکتا

غریب اگرچہ ہیں رازی کے نکتہ ہائے دقیق!

ایک اور مقام پر اسی مفہوم کو حسین تر شاعرانہ پیرائے میں بزبانِ فارسی یوں

بیان کیا ہے

چوں سرّہ رازی را از دیدہ فرو شستم

تقدیرِ احم دیدم پنہاں بکتاب اندر

اس ٹوٹے پھوٹے بیان سے کسی حد تک واضح ہو گیا ہو گا کہ کلامِ اقبال میں

عجم کی اصطلاحی اور علامتی حیثیت کیا ہے اور وہ تمدن، تصوف، شریعت، کلام

کو عجمی اثرات سے کیوں بچانا چاہتے ہیں، اور اہل اسلام کو عرب کی طرف لوٹانے

کے متمنی کیوں ہیں۔

یہاں لگے ہاتھوں یہ بات بھی واضح ہو جانی چاہیے کہ لفظ عرب بھی محض جغرافیائی یا قومی اکائی کا نام نہیں۔ علامہ کے یہاں عرب کا کلمہ خود اسلام، اس کی سادگی اور صراحت کی علامت ہے۔ عربیت کی اصطلاح سے مراد ہے وہ جمعیتِ اُتقا و اہل دین جو نبی اکرمؐ کی تعلیمات طیبہ پر کاربند رہی اور جو عرب جاہلیت کی آلائشوں سے پاک تھی، جیسا کہ اپنی "تشکیلِ جدید" میں علامہ اقبال نے سعید علیم پاشا کے حوالے سے اشارۃً بیان کیا ہے اور پھر اسی مفہوم کو "جاوید نامہ" میں ان الفاظ کی صورت میں دہرایا ہے:

مردِ حق از کس نگیرد رنگ و بو
مردِ حق از حق پذیرد رنگ و بو
ہر زمان اندر تپش جانے دگر
ہر زمان اورا چو حق شانے دگر
جُز حرم منزل ندارد کارواں
غیر حق در دل ندارد کارواں

"ارمغانِ حجاز" میں: "غیر حق در دل ندارد کارواں" کا مفہوم اور بھی واضح

ہو جاتا ہے، گویا علامہ اقبال کی بصیرت دینی اور جذب و شوق کا شجرہ طیبہ تادمِ آخر "اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء" کی تعبیر رہا اور اس کی نو پذیری جاری رہی ہے

میانِ مادیت اللہ و مزیت کہ جبریلِ ایسؑ را ہم خبر نیست

بات تو عجم ہی تک محدود رہنی چاہیے تھی مگر ضروری محسوس ہوا کہ عرب کی بھی اصطلاحی حیثیت واضح ہو جائے اور یہ گماں نہ رہے کہ اقبال، رضا شاہ پہلوی کے ایران پر سلطان فیصل کے عرب کو ترجیح دے رہے ہیں۔ عرب کو عجم پر محض عرب ہونے کے باعث کوئی فضیلت نہیں۔ عرب سے مراد وہ مزاج ہے جو اسلام سے ہم آہنگ ہے۔ اس ضمن میں ذیل کا قطعہ مفید ہو سکتا ہے۔

تو اے کو دک منش خود را ادب کن

مسلمان زاده ترک نسب کن

برنگِ احمد و خون و رگ و پوست

عرب نازد اگر، ترکِ عرب کن

یعنی اے بچوں کی سی طبیعت والے ذرا اپنے آپ کو شائستگی سکھا۔ آباہی

کا ذکر نہ کرتا رہ، اسے چھوڑ، یہ جان لے کہ تو زادہ اسلام ہے اور بس، تیرا

نسب دین ہے۔ اس باب میں یہ جان لے کہ اگر خود عرب اپنے رنگِ احمد پر

یا خون پر یا نسل پر ناز کرے تو تو عرب کو بھی ترک کر دے (تیرا مقصود اسلام

ہے، عرب قوم نہیں)۔ گویا علاقائی اور نسلی تقسیم ختم ہو گئی، لہذا یہ ہو سکتا

ہے کہ اہل عرب شکارِ عجمیت ہو جائیں یعنی وہ شعائرِ اسلامی کی پابندی کرنا

چھوڑ دیں اور اہل عجم کے دل میں عربی دل دھڑکنے لگے، یعنی وہ اسلام کی

روح سے سرشار ہوں۔ بمصداق ع

گرفتہ چنیاں احرام و مکی خفتہ در بطحا

”اہلِ چین تو لباسِ حج پہن کر داخلِ عرم ہو رہے ہوں اور خود اہلِ مکہ اپنی سنگلاخ نشینی سرزمین میں پڑے سو رہے ہوں“ — یہی باعث ہے کہ مولانا رومی جو عجمی ہیں، علامہ کے پیر و مرشد ہیں اور ابن عربی جو عرب ہیں، بار بار ہدفِ تنقید بنتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا تھا کہ کسی فردِ عرب کو کسی فردِ عجم پر اور کسی فردِ عجم کو کسی فردِ عرب پر اگر فضیلت ہے تو اس کا معیار تقویٰ ہے۔

مگر تقویٰ کیا ہے؟ حضرت ابوہریرہؓ سے ایک شخص نے سوال کیا۔ آپ نے جواباً پوچھا تم کبھی کسی ایسی پگڈنڈی سے نہیں گزرے جس کے دونوں طرف خاردار جھاڑیاں ہوں؟

کہا، گزرا ہوں۔

پوچھا، کس طرح گزرتے ہو؟

کہا، دامن کو سمیٹ کر۔

فرمایا، یہی تقویٰ ہے۔

اس مثال کے متوازی علامہ اقبال کے کلام میں وارد ہونے والی عربیت اور عجمیت کی تشریح بھی آسان ہو جاتی ہے یعنی کلمہ عربیت عقائدِ اسلامیہ کی میدھی پگڈنڈی کیلئے علامت کا کام دیتا ہے اور کلمہ عجمیت پگڈنڈی کے دونوں طرف کی جھاڑیوں کے لئے۔ جھاڑیاں الجھا لیتی ہیں، منزل کو دور کر دیتی ہیں۔

توازن — اقبال کی شاعری کا ایک پہلو

اس بات کو عموماً ایک امرِ مسلم کی طرح قبول کر لیا گیا ہے کہ فلاسفہ کا وہ اولین مکتب جس سے تعلق رکھنے والوں نے عالم کو کائنات *Cosmos* قرار دیا تھا۔ فیثاغورثی مکتب تھا۔ فیثاغورثیوں کے نزدیک اس کلمے سے ایک ایسا کُل اور ایک ایسی وحدت مراد تھی جس کے جملہ اجزاء منظم و مرتب ہوں۔ فیثاغورثیوں کا عقیدہ تھا کہ ہر فرد بشر اپنی جگہ ایک ننھی ننھی سی منظم و مرتب کائنات ہے ان کا دعویٰ تھا کہ افرادِ آدم، عالمِ اکبر *Microcosm* کے جملہ اساسی اصولوں کی بخوبی نمائندگی کرتے ہیں۔ یہی باعث ہے کہ وہ ہر انسانی وجود کو عالمِ اصغر *Macrocosm* قرار دیتے تھے، چنانچہ وہ اس خیال کے بھی حامی تھے کہ کارخانہ فطرت کے اساسی اصولوں کا مطالعہ کرنے اور انہیں سمجھ لینے سے آدمی اپنی زندگی کو باقاعدگی اور تنظیم کے زیور سے مزین کر سکتا ہے۔

کائنات کے ایک منظم و مرتب وحدت ہونے کے بارے میں قرآنِ کریم کا ارشاد بڑا واضح اور صریح ہے۔ بہت سی آیات اس امر پر روشنی ڈالتی ہیں۔ ذیل میں چند آیات کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے:

”خداے رحمن کی تخلیق (دنیا) میں تم کو کیس بھی رخسہ نظر نہ آئے

گا۔ پھر سے نظر دوڑا لو، کیا کیس کوئی کوتاہی دکھائی دی؟

(۶۸:۴)

”بالتحقیق ہم نے ہر شے کو ایک قدر و معیار کے مطابق پیدا کیا ہے۔“

(۵۴:۴۹)

”اس (خدا) نے آسمان کو اونچا اٹھایا ہے اور میزان مقرر کر دی ہے تاکہ تم میزان کی خلاف ورزی کا ارتکاب نہ کرو۔“

(۵۵:۷)

مسطورہ بالا آیات کے مطالعے سے ہمیں یہ سبق ملتا ہے کہ خدا کی کائنات بے ربط اور بے جوڑ نہیں ہے۔ ہر شے آئینِ تناسب و توازن کی پابند ہے۔ ساتھ ہی یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ قرآن کریم سوچ بوجھ رکھنے والے ہر شخص کو یہ تلقین کرتا ہے کہ وہ کائنات کے توازن و تناسب پر غور کرے تاکہ وہ خود اپنی زندگی کو بھی اس سانچے میں ڈھال سکے۔ توازن و تناسب فقط جسمانی ڈھانچے ہی کے لیے ضروری نہیں، یہ تخیل و تفکر کے لیے بھی ضروری ہے اور افعال و اعمال کے لیے بھی۔

لیمن برائی سن Lyman Bryson کا خیال یہ ہے کہ دینی جذبہ خواہ وہ کسی بھی روپ میں ہو اور خواہ وہ اپنے اظہار میں کتنا ہی مبتدیانہ ہو یا کتنا ہی پختہ و عمیق، ہمیشہ اس اعتقاد پر مبنی ہوتا ہے کہ فطرتِ کائنات اور انسان کے تصورِ انصاف، رحم اور راستبازی کے مابین ایک غایتی ہم آہنگی موجود ہے۔

توازن ہی میں قوت کا راز پنہاں ہے۔ کائنات اس لیے باقی ہے کہ اس میں باقی رہنے کی قوت ہے اور وہ قوت توازن کا عطیہ ہے۔ جوں ہی توازن بگڑا، اثر بسیط میں تیرنے والے جہان آپس میں ٹکڑا کر ختم ہو جائیں گے۔ یہی کیفیت اس عالم اصغر کی ہے جسے آدمی کہتے ہیں اور یہی تقدیر اس معاشرے کی ہے جسے آدمیوں کا مجموعہ استوار کرتا ہے۔ ^{Spinoza} سیاتی نوٹزا کے بقول جسمانی بیماری کا مطلب یہ ہے کہ جسم کے اعضائے ترکیبی کے توازن میں خلل واقع ہو گیا ہے۔ جب یہ عدم توازن ختم ہو جاتے تو صحت لوٹ آتی ہے، عدم توازن بڑھتا چلا جاتے تو جان پر بن جاتی ہے۔ اسی طرح جالینوس کا ایک قول منقول چلا آتا ہے کہ "شر" روحانی بیماری ہے۔ قرآن اہل شر کے بارے میں خواہ وہ کفر کے مرتکب ہوں خواہ شرک کے اور خواہ نفاق کے، یہ فیصلہ صادر کرتا ہے کہ

"فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ"

(ان کے دلوں میں بیماری جاگزیں ہے)

توازن کا احساس علامہ اقبال کے افکار و اشعار کا ایک اہم پہلو ہے چنانچہ وہ ہر نظام فکر اور فلسفے کی اچھی چیزوں پر بھی نگاہ رکھتے تھے اور بری چیزوں پر بھی۔ مثلاً وہ جمہوریت کی اچھی باتوں کے قائل ہیں۔ مگر جب وہ استعماری روپ دھارتی ہے یا دوسرے مغز خور کے شمار ہی کو معیار دانش قرار دے لیتی ہے تو وہ اسے معاف نہیں کرتے۔ وہ اشتراکیت کی اچھی باتوں کی تعریف کرتے ہیں مگر اس کی خدا ناشناسی اور احترام روح آدمیت سے نا آگاہی

پر سخت نکتہ چینی کرتے ہیں۔ مسولینی کی شخصیت سے بہت متاثر تھے مگر جب اس نے جلشہ کو پامال کیا تو علامہ اقبال نے مسولینی پر بھی اور اس سارے تمدن پر بھی لعن طعن کی جس نے یورپ کی استعماری اور فسطائی روح کو جنم دیا تھا۔۔۔۔۔ ان کی خودی کو ”بے خودی“ کا سہارا میسر ہے۔ ان کا ”شکوہ“ بھی تنہا نہیں رہا، اسے بھی ”جواب شکوہ“ نے تقویت دے دی۔ ان کے یہاں آزادی افکار کو تقلید اور تقلید کو آزادی افکار کی احتیاج ہے۔ ان کے اکثر شعر پارے بالعموم خود اپنی ذات میں نظم و ترتیب اور تناسب و توازن کا خوبصورت نمونہ پیش کرتے ہیں۔ وہ جلی شاعر تھے مگر وہ پیدائشی مفکر بھی تھے۔۔۔۔۔ ”جام و سندان باختن“ ہر صاحب شوق کے بس کا روگ نہیں۔ علامہ اقبال کے یہاں بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ ان کا فلسفہ، شعر پر حاوی ہو جاتے۔ شعر و فلسفہ کا وہ خوب صورت امتزاج ہوتا ہے کہ ارتباط حرف و معنی اختلاط جان و تن ”والی بات بن جاتی ہے۔ مثلاً ضربِ کلیم میں ”عورت“ کے بارے میں لکھتے ہیں:

مکالماتِ فلاطون نہ لکھ سکی لیکن
اسی کے شعلے سے ٹوٹا شرارِ افلاطون!

یا مثلاً

از کلیمے سبق آموز کہ دانائے فرنگ
جگر بحر شگافید و بہ سینا نہ رسید
چوں سرمہ رازی را از دیدہ فرو شستم
لقد یزید! ہم دیدم پنہاں بکتاب اندر

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

یہ توازن ان کی اکثر نظموں کی ہیئت و ترکیب اور ان کے موضوعات کے مابین جلوہ گر نظر آتا ہے۔

یہ فکری اور فنی توازن بے سبب نہ تھا۔ علامہ اقبال کا مطالعہ گونا گوں تھا اور وہ مطالعہ سطحی نہ تھا کہ دماغ کا سرمایہ تو بن رہا ہے مگر دل و جان کی گہرائیوں تک نہ اترے۔ حق تو یہ ہے کہ ان کے لیے "خبر" کا "اثر" جزوِ دل و جان بن گیا تھا، اس لیے جو ان کی زبان سے نکلتا تھا، وہ گہرے احساس اور کامل اخلاص کا منظر ہوتا تھا۔ وہ عربی، فارسی اور اردو، انگریزی اور جرمن وغیرہ زبانوں سے بخوبی آگاہ تھے۔ کسی حد تک سنسکرت بھی جانتے تھے۔ سنسکرت انہوں نے سوامی رام تیرتھ سے پڑھی تھی۔ فلسفے اور قانون کے عمر بھر طالب علم رہے۔ تاریخ تمدن و سیاست سے بھی بھرپور دل چسپی تھی اور تاریخ ادیان و مذاہب سے بھی۔ وہ تاریخ ادبِ مغرب سے بھی آشنا تھے اور تاریخ ادبِ مشرق سے بھی خواہ وہ ادبِ قدیم تھا یا جدید۔ یہی عالم معاشیات کا تھا۔ معاشیات کے موضوع پر انہوں نے ایک کتاب بھی لکھی تھی اور اس وقت جب ابھی ان کا کوئی شعری مجموعہ منصفہ شہود پر نہ آیا تھا۔ وہ سائنس کے طالب علم نہ تھے لیکن اس کے باوصفِ قدیم و جدید سائنسی نظریات و اکتشافات پر نظر تھی بالخصوص معاصر سائنسی نظریات سے آگاہی نے ان کو جدید مغربی تمدن اور پھر عالم انسانیت پر ثبت ہونے والے اس کے اثرات کو سمجھنے میں بیش بہا مدد بہم پہنچائی تھی۔ اسی وسعتِ نظر کے باعث وہ ہر نظامِ فکر و عمل کے اچھے نکات کو منتخب کر لینے پر قادر تھے۔ خالی انتخاب سے بھی بات

میزانِ اقبال

نہیں بنتی، علامہ اقبال اس منتخب مواد کو وہ حسنِ ترکیب عطا کرتے ہیں کہ ایک نئی چیز وجود میں آجاتی ہے۔۔۔۔۔ موسیقی سے لگاؤ تھا۔ کلاسیکل موسیقی کے خصوصاً رسیاتھے۔ اس "حسنِ سماعت" نے ان کی شاعری کو خوش آہنگ بنانے میں بڑا حصہ لیا، چنانچہ کرخت آوازیں، تقالیتیں، تعقیدیں اور ناہمواریاں ان کے کلام میں کم ہیں۔ بقول ابوالاثر حفیظ جالندھری، اقبال پتھر کی بھاری چٹانیں اٹھلاتے ہیں مگر موتیوں کی طرح جڑ دیتے ہیں۔

انہیں بخوبی علم تھا کہ ان کا دور عصرِ مادہ پرستی ہے۔ وہ اس سے بھی آگاہ تھے کہ عصرِ معاصر کے معاشی مسائل ترقی یافتہ اور ترقی پذیر معاشروں کو کس انداز میں متاثر کر رہے ہیں اور اس سے روحِ انسانیت کس عذاب میں مبتلا ہو چکی ہے اور ہو رہی ہے۔ وہ دیکھ رہے تھے کہ مذہبی اقدار متزلزل ہو رہی ہیں۔ علم ما بعد الطبیعات سمٹ رہا ہے۔ "منطقی اثباتیت" پھیل رہی ہے۔ روح سکڑ رہی ہے اور بدن انگڑا آتی ہے۔ اخلاقی اقدار کے قدم لڑکھڑا رہے ہیں اور آدمی وحشت و حیوانیت کی جانب مراجعت کرنے پر تلا بیٹھا ہے (آج کے ہستی حضرات و خواتین اسی مراجعت کا جلوہ ہیں) چنانچہ انہوں نے ٹھیک کہا تھا ہے

عذابِ دانشِ حاضر سے باخبر ہوں میں

کہ میں اس آگ میں ڈالا گیا ہوں مثلِ خلیلؑ

"مثلِ خلیل" کی ترکیب تشبیہی ان کے احساس کی شدت کو بڑھا رہی ہے۔

گویا وہ محسوس کر رہے تھے کہ باطل کے مناظر کو بخوبی سمجھنے والے اور ان

توازن — علامہ اقبال کے شاعری کا ایک اہم پہلو

مناظر کے خلاف حق کی آواز بلند کرنے والے اپنے دور میں وہ واحد فرد ہیں،
باقی لوگ اگر از رو تے باطن ان کی تائید کرتے بھی ہیں تو ان کا ظاہر ایک طرح
سے تماشین ہی کا سا ہے۔

ان کے خیال میں دورِ معاصر کا یہ عذاب اور افراتفری، عدم تناسب و توازن
کی پیداوار تھی۔ اس لیے کہ معاصر افکار اور معاصر نظام کسی نہ کسی ایک پہلو پر
ضرورت سے زیادہ زور دے رہے تھے اور باقی پہلو دب
رہے تھے، اور وہ حاوی عنصر مادہ پرستی تھا۔ —
نیز یہ کہ زندگی کو ایک منظم و مرتب وحدت کے طور پر نہیں دیکھا جا رہا تھا۔
بہ الفاظ دیگر حیات و کائنات اندھوں کا ہاتھی بن کر رہ گئی تھی۔ جو اندھا ہاتھی
کی دُم پکڑے ہوئے تھا، وہ کہہ رہا تھا "ہاتھی رسی ہے"۔ جو سونڈ پکڑے ہوئے
تھا اس کا بیان تھا کہ ہاتھی سانپ ہے اور جو ٹانگ سے لپٹا ہوا تھا، اس کا
اعلان تھا کہ "ہاتھی ستون ہے"۔ وہ دُم کو دُم یا سونڈ کو سونڈ یا ٹانگ کو
ٹانگ کہہ ہی نہیں سکتے تھے، اس لیے کہ دُم یا سونڈ یا ٹانگ تو کسی اعضائی
وحدت کا حصہ ہے، اور وہ وحدت پیش نظر نہ ہو تو یہ اسمی تعین کس طرح عمل
میں آتے؟

یہ مثال جو بچوں کے قاعدوں میں ایک ننھے سے سبق کی حیثیت رکھتی
ہے، بڑوں سے بڑے داناؤں کے لیے چراغِ راہ ہے۔ — یہ
سبق درس دیتا ہے کہ کائنات کا ہر ذرہ ایک نظام ہے اور وہ کسی اور نظام
سے مربوط ہے اور وہ کسی اور سے، اور اسی طرح تالا انتہا یہ سلسلہ چلا جاتا
ہے۔

حقیقت ایک ہے ہر شے کی خاک کی ہو کہ نور کی ہو

لہو خورشید کا ٹپکے اگر ذرے کا دل چیریں

اس شعر میں مضمون کے تفاسف نے بیان کی شعریت پر بار ڈالنے کے بجائے اُٹا اسے نکھار دیا ہے۔ یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ بیان کی شعریت نے مضمون کے تفاسف کو سنوار دیا ہے۔ اسی طرح ایک فارسی قطعہ جو "ارمغانِ حجاز" سے ماخوذ ہے، دیکھتے۔ یہ بھی فلسفیانہ مضمون اور شاعرانہ حسن بیان کے امتزاج کا دلنشین نمونہ ہے۔

دو صدیوں میں محفل سخن گفت

سخن نازک تراز برگِ سمن گفت

دے بامن بگو آں دیدہ و رکیست

کہ خارے دیدہ و احوالِ چمن گفت

”بڑے بڑے اہلِ نظر نے اس باغِ عالم میں گفتگو فرمائی۔ گفتگو جو برگِ سمن سے بھی نازک تھی۔ لیکن مجھے بتاؤ وہ دیدہ و رکیست ہے جس نے ایک کانٹے کو دیکھا اور سارے باغ کے احوال بیان کر دیئے۔“

ایسا خیال کہ ذرے کا دل چیرنے سے خورشید کا لہو ٹپکے گا یا کانٹے کو دیکھ کر پودے باغ کے اسرار بیان کتے جاسکتے ہیں، وہی شخص ظاہر کر سکتا ہے جو پوری کائنات کو ایک مربوط وحدت جانتا ہے۔

علامہ اقبال کا اصرار ہے کہ یہ ہمہ جہتی منظر اور یہ جہاں شناسی انہیں قرآن

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

کی بدولت میسر آتی ہے

گوہرِ دریائے قرآنِ سُفْتِ ام

شرحِ رمزِ صبغتہ اللہ گفتہ ام

اسی طرح ایک موقع پر تلقین کرتے ہیں کہ اگر تم مسلمانوں کی سی نگاہ کے

مالک ہو تو اپنے آپ کو اور قرآن کو سمجھو

چوں مسلماناں اگر داری جگر

در ضمیرِ خویش و در قرآنِ نگر

قرآن ہی سے رازِ خودی واضح ہو گا اور قرآن ہی سے سرِ خدائی عیاں ہو

گا۔ اسی کی روشنی میں بات ذرے سے چل کے آفتاب تک اور بندے سے

چل کر خدا تک پہنچے گی۔

فلسفہ و فکر کے بہت سے طالب علم نقاد اس خیال کے حامی ہیں کہ اقبال

نے افلاطون، ارسطو، نطشے اور برگساں وغیرہ سے بڑا اثر قبول کیا ہے، بالکل

بجا ہے۔ انہوں نے سب کے افکار کا مطالعہ کیا تھا اور ان سب کی پسندیدہ

باتوں کو جو خود ان کے اپنے نظریات کی موید تھیں، سراہا اور قبول بھی کیا۔ لیکن ہر

اک سے اتفاق کسی زاویے پہلو یا جزو کے ضمن میں آیا ہے۔ آیا کامل افلاطون

یا کامل نطشے یا کامل برگساں سے اقبال کو کامل اتفاق ہے؟ ظاہر ہے کہ وہ

از روئے منطق ان مختلف نظریات کے علمبردار حضرات میں سے بیک وقت

ایک ہی کے ساتھ کاملاً متفق ہو سکتے تھے، ایک سے زیادہ کے ساتھ نہیں، اور

اگر ایک ہی سے یہ اتفاق کامل ممکن تھا تو پھر وہ کون ہے —

کسی کا بھی نام نہیں لیا جاسکتا۔ اگر وہ کسی پیشرو کے ساتھ کاملاً متفق ہوتے تو وہ زیادہ سے زیادہ افلاطونِ ثانی یا نطشہ ثانی یا برگسانِ ثانی کہلاتے۔ اگر ایسا نہیں اور یہ بھی عیاں ہے کہ اقبال حسنِ انتخاب پر قادر تھے، تو ماننا پڑے گا کہ ان کا نظریہ اور مقصد دوسروں سے جدا تھا۔ وہ کن چیزوں کو کس مقصد کے لیے منتخب کر رہے تھے، اور پھر وہ منتخب امور و وسائل اور تصورات و خیالات محض بے جوڑ اشیاء کی ڈھیری ہیں یا وہ علامہ اقبال کے مقصد کے سانچے میں ڈھل کر کوئی نئی دل کش اور دل کشا شے بن گئے ہیں؟ علامہ اقبال کے بقول شہد کے ذرے یہ نعرہ نہیں لگا سکتے کہ وہ نرگس ہیں یا گلاب — وہ شہد ہیں اور اس کے عمومی ذائقے اور لذت کے حصہ دار ہے

ایں غمی گوید کہ من از عبہرم

آں غمی گوید من از نیلو فرم

یہی عالم علامہ اقبال کے نظامِ فکر کا ہے۔ ان کا نظام اقبال کے سوا کسی دوسرے سے منسوب نہیں کیا جاسکتا —

اہل نظر بقدر شعور و ادراک کائنات کا مطالعہ کرتے چلے آتے ہیں۔ جسے جس قدر بہتر نظر ملی، اس نے حقائق کو اسی قدر بہتر سمجھا۔ بعد میں آنے والے اہل نظر نے اپنے پیش روؤں کی تائید کر دی مگر تائید اور اندھی تقلید میں فرق ہے — اقبال بھی موید تو ہیں مگر کوتاہ نظر مقلد نہیں۔ وسیع ارادت ہے

تو مولانا رومؒ سے، اور وہ اس لیے کہ ان کا سرچشمہ ہدایت قرآن ہے۔ وہاں اتحاد و اتفاق کے لیے گنجائش بہت زیادہ تھی — بہر حال، یورپ میں

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

اقبال سے قبل اور معاصر دور میں ”زریں اوسط“ کا اصول ”فوق البشر“ ”تخلیقی ارتقار“ ”آمریت“ ”اشتراکیت“ ”سرمایہ داری“ ”منطقی اثبات“ اور ”یہ وہ“ کے ایسے نظریات موجود تھے لیکن توازن و تناسب کا وہ قرآنی انداز جس کے اقبال علمبردار ہیں، کہاں تھا اور کہاں ہے !

علامہ اقبال ان شعراء میں سے نہ تھے کہ جو خیال بھی کسی کے بیان سے یا کسی منظر سے یا کسی قافیے کے باعث سو جھ گیا، اس سے جس طرح کا شعر یا قطعہ یا نظم اختراع کی جاسکی، کر دی خواہ وہ ان کے نظام فکر یا ان کے عام نظریات سے کوئی مطابقت رکھے یا نہ رکھے۔ یہ رویہ ان شعراء کا ہے جن پر قرآن نے یہ تنقید کی ہے کہ وہ ”خیال کی ہر وادی میں ٹامک ٹوتیاں مارتے رہتے ہیں۔“

(انہم فی کل وادی یھمون)

علامہ اقبال جو اثر قبول کرتے ہیں، وہ ان کے وسیع نظام فکر و خیال سے متصادم نہیں ہوتا، اُلٹا اس کی تعمیر کا حسین جزو بن جاتا ہے۔ جہاں بظاہر تصادم کا منظر جلوہ گر ہے، وہاں درحقیقت تدریج ہے یا پس منظر کی وسعتوں میں کوئی شے کسی دوسری سے فاصلے پر ہونے کی بدولت مربوط نظر نہیں آتی۔

پس منظر کی کلیت ذہن نشین ہے تو نہ بے ربطی ہے نہ تصادم —

کائنات کے تصادم بے نہایت میں تلخی و شیرینی، بلندی و پستی، شیری و روباہی، نور و ظلمت تصادم کا نام نہیں، وہ تو ایک سلسلے کے اجزاء ہیں جس سے خدا کی خلاقی کے گونا گوں مظاہر وجود میں آتے ہیں۔

سلسلہ روز و شب تارِ عمر پر دوزنگ

جس سے بناتی ہے ذات اپنی قبائے صفا

ہر وادی خیال میں ٹامک ٹوئیاں مارنے والے شرار وہی ہو سکتے ہیں جن کے پیش نظر کوئی مقصد یا مقصود نہیں ہوتا ورنہ تلاش کہیں تو کوئی مثبت رُخ اختیار کرتی، اور آوارگی ہی مایہ حیات بن کر نہ رہ جاتی۔

ظاہر ہے کہ جو شخص حیات و کائنات کی کلیت اور وحدت کا تصور رکھتا ہو وہ زندگی کے معاملے میں بھی نظم و ضبط کو نظر انداز نہ کرے گا۔ جسم میں بھوک کے احساس ہی کی کیفیت کا مسئلہ لے لیتے۔ جب بھوک مٹانے کے بجائے محض کھانا پینا ہی مقصود بن جاتے اور ہوس کا رنگ اختیار کر لے تو گویا توازن چھن گیا۔ قرآن حکیم کا حکم ہے:

”کلوا واشربوا ولا تسرفوا“

”کھاؤ پیو مگر زیادتی نہ کرو۔“

زیادتی مراد ہے بھوک اور پیاس کا حد سے بڑھ جانا۔ امام غزالی کہتے ہیں:

”ضرورت سے زیادہ کھانا پینا ذہن کو کند اور حافظے کو کمزور کر دیتا

ہے۔ خوابیدگی بڑھ جاتی ہے جو وقت کا ضیاع بھی ہے اور جس

سے قلب کی قوت بھی گھٹ جاتی ہے، نورِ دانش دھندلا جاتا ہے

اور آدمی نیکی اور بدی میں تمیز کرنے کی اہلیت سے محروم ہو جاتا

ہے۔“

یہ توازن و اعتدال کی نہایت معمولی سی مثال تھی مگر اس کے اثرات کی جولانگاہ بھی کتنی وسیع ہے۔ معنی یہ کہ ہر وہ چیز جو اپنی حدود کی پابند ہے، وہ متناسب ہے، متوازن ہے، حسین ہے اور خیر ہے۔ یہاں ابن مسکویہ کا قول ذیل بے محل نہ ہوگا:

”ہر وہ شے جو عمل میں آنی چاہیے، اگر اس طرح عمل میں آتے جس طرح آنی چاہیے، اس حد تک جس حد تک چاہیے، وہاں جہاں چاہیے اور اس وقت جس وقت چاہیے، خیر کھلاتی ہے، اور ہر وہ شخص جو سوچ سمجھ کر اپنے شوق و اختیار سے اس طریق پر کامزن ہوتا ہے، اسے مردِ دانا کہتے ہیں۔“

A History of Muslim Philosophy p. 306

اور یہ تو عیاں ہے کہ مثال فقط عمل کے ذریعے پیش کی جاسکتی ہے لہذا اچھا وہ ہے جس سے اچھاتی سرزد ہو۔ وہ جس کے ہاتھوں بھلے کام عمل میں آئیں، وہ بھلا اور جس سے بُرے کام عمل میں آئیں، وہ بُرا — جو کچھ نہ کہے وہ ناکارہ، ہیچ اور بعض کے نزدیک بدتر بلکہ خود علامہ اقبال کے نزدیک بھی — چنانچہ وہ نظریات و تصورات جو عمل کی تائید و تصدیق سے محروم رہتے ہیں، مثال اور نمونہ نہیں بن سکتے۔ ان کی حیثیت سرمایہ دماغ اور موعود ذہنی سے زیادہ کچھ نہیں ہو سکتی۔ یہی باعث ہے کہ علامہ اقبال ان لوگوں کو پسند نہیں کرتے جو اپنے کردار کو اپنی گفتار کے مقابل نہیں تولتے اور میزان بحال نہیں رکھتے۔

تجھے آہل سے اپنے کوئی نسبت ہو نہیں سکتی

کہ تو گفتار، وہ کردار تو ثابت، وہ سیارا

اس مقام پر پہنچ کر ہمیں متوازن کردار کے لیے علامہ اقبال کے ”مردِ مومن“

پر ایک نظر ڈالنی چاہیے، اقبال کا مردِ مومن ان کا نصب العین انسان ہے۔

وہ کیسا ہونا چاہیے، جواب تو ایک ہی ہے کہ توازن و اعتدال کا نمونہ، اعمال و

اقوال کا خوب صورت امتزاج؛ چنانچہ ضربِ کلیم کی ایک نظم کے چند اشعار

درج کئے جاتے ہیں جو مردِ مومن کی توصیف میں ہیں نہ

قہاری و عفواری و قدوسی و جبروت

یہ چار عناصر ہوں تو بنتا ہے مسلمان

قدرت کے مقاصد کا عیار اس کے ارادے

دنیا میں بھی میزان، قیامت میں بھی میزان

جس سے جگرِ لالہ میں ٹھنڈک ہو وہ شبنم

دریاؤں کے دل جس سے دہل جائیں وہ طوفان

فطرت کا سرودِ ازیلی اس کے شب و روز

آہنگ میں یکتا صفتِ سورۃِ رحمن!

مسجرِ قسطنطنیہ میں ”مردانِ حق“ کا جو نقشہ کھینچا ہے، وہ یوں ہے

رزم دمِ گفتگو، گرم دمِ جستجو

رزم ہو یا بزم ہو، پاک دل و پاک باز

بانگِ درا میں کہا ہے

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

گزر جا بن کے سیلِ تندر کوہ و بیاباں سے

گلستانِ راہ میں آئے توجو تے نغمہ خواں ہو جا

اسی طرح ضربِ کلیم میں آتا ہے

ہو حلقہ یاراں تو بریشم کی طرح نرم

رزمِ حق و باطل ہو تو فولاد ہے مومن

گویا علامہ اقبال کا نصب العین انسان "احسن تقویم" کی صحیح مثال

ہے۔ سختی کی جگہ سختی، نرمی کے موقع پر نرمی، جگر لالہ کے لیے ٹھنڈک، دریاؤں

کے لیے طوفان، کوہ و بیابان کے لیے سیلِ تندر و اور گلستان کے لیے جوتے

نغمہ خواں، رزمِ انس میں ابریشم، رزمِ حق و باطل میں فولاد — یہی

اسلام کی اصل روح ہے، اسی کا نام صراطِ مستقیم ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کا ارشاد ہے:

"لَا تَكُن رَاطِبًا فَتَعْسِرْ وَلَا يَابِسًا فَتَكْسِرْ"

(نہ اتنے تر بنو کہ نچوڑ لیے جاؤ اور نہ اتنے خشک بنو کہ توڑ دیتے جاؤ)

قرآن حکیم میں آتا ہے:

"نَهْ تَوَاپِنَے بازو کو اپنے گلے کا ہار بنا لو اور نہ بے تحاشا پھیلاتے

چلے جاؤ۔ (دونوں صورتیں غیر معتدل ہیں) لہذا خطرہ ہے کہ بھٹکار

اور دھتکار پا کر بیٹھ رہو گے" (۲۹: ۱۷)

توازن کا درس دینے والی اور بھی بہت سی آیات ہیں مگر مزید مثالوں

سے دانستہ گریز کیا جا رہا ہے۔ علامہ اقبال قرآن کی اسی توازن آموزی کے پیش

نظر لکھتے ہیں

ز قسداں پیش خود آئینہ آویز

دگوگوں گشتہ از خویش بگریز

ترازوئے بنہ کردارِ خود را

قیامت ہائے پیشیں رابر انگیز

”قرآن کو آئینے کی طرح پیشِ نظر رکھ۔ اس آئینے میں دیکھے گا تو پتہ چلے گا کہ تو بالکل بدل کر رہ گیا ہے۔ لہذا اپنے اس مسخ شدہ وجود سے گریز اختیار کر لے، اپنے کردار کے لیے ترازو مقرر کر لے یعنی کردار کو اعتدال کا نمونہ بنا لے۔ جب تو ایسا کرے گا تو تجھ میں وہی قوت آجائے گی جو تیرے آبا و اجداد کو میسر تھی۔ لہذا تو بھی وہی قیامت دنیا میں پیا کر دے گا جو عہد ماضی میں تیرے آبا و اجداد پیا کرتے تھے“۔ گویا علامہ اقبال کے یہاں طاقت اور قوت کا راز تناسب اور توافق میں پنہاں ہے۔ مگر یہ نظریہ قوت ذرا آگے چلنے کے زیر بحث آتے گا۔

مشرق و مغرب کی آویزش کے معاملے میں علامہ اقبال کا میلان مشرق کی طرف اس لیے ہے کہ مشرق کے فکری نظام میں عموماً روح کو اہمیت حاصل رہی ہے۔ اور مغرب میں عموماً مادہ کو۔ لیکن یہ محض ترجیحی درجہ بندی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ روح کافی ہے اور مادہ بے ضرورت شے ہے۔ وہ رہبانیت کے شدید مخالف تھے، اس لیے کہ لا رہبانیت فی الاسلام۔۔۔۔۔ رہبانیت خلافِ اعتدال ہے لہذا اسلام میں اس کے لیے کوئی جگہ نہیں لیکن مغرب کی بے روح مادہ پرستی بھی ناگوار شے ہے اس لیے کہ بے روح معاشرہ احترامِ انسانی

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

کے تصور ہی سے محروم رہ جاتا ہے اور نتیجتاً اخلاق کی ناقہ بے زمام ہو جاتی ہے۔
رحم اور ہمدردی کا جذبہ ناپید ہو جاتا ہے۔ ہوس سود کی کوئی حد نہیں رہتی۔
آدمی طبقات کی نذر ہو جاتا ہے۔ گویا عالم انسانیت وحشت کدہ بن کر رہ جاتا
ہے۔ علامہ اقبال کو نہ رہبانیت پسند ہے اور نہ مادہ پرستی، چنانچہ وہ اپنے دور کے
مشرق و مغرب، دونوں سے خوش نہ تھے۔

بہت دیکھے ہیں میں نے مشرق و مغرب کے مہمانے

یہاں ساقی نہیں پیدا، وہاں بے ذوق ہے صہبا

اسی طرح جاوید نامہ میں رقمطراز ہیں

غریباں را زیر کی سازِ حیات شرقیاں را عشق را زِ کائنات

زیر کی از عشق گردِ حق شناس کارِ عشق از زیر کی محکم اساس

خیز و نقشِ عالم دیگر نہ

عشق را بازیر کی آمیزدہ

علامہ کہتے ہیں، اہل مغرب کیلئے عقل سب کچھ ہے اور اہل مشرق کے
لئے عشق؛ حالانکہ عقل کو عشق کی مدد درکار ہے تاکہ وہ حق شناس ہو جائے اور
عشق کو عقل کی ضرورت ہے تاکہ اس کا معاملہ نختہ بنیاد ہو جائے۔ لہذا اے
مردِ مسلمان اٹھ اور ایک نئی دنیا کی طرح ڈال دے۔ وہ دنیا ایسی ہو جس میں
عشق اور عقل ایک دوسرے کے دمساز و قرین ہوں۔

بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ شعر ذیل میں علامہ اقبال نے دل کو عقل کی

قید سے رہا کر دینے کی تلقین کی ہے، وہ شعر یہ ہے

اچھا ہے دل کے ساتھ رہے پاسبانِ عقل
لیکن کبھی کبھی اسے تنہا بھی چھوڑ دے

مگر اس شعر کی رو سے کوئی تضاد یا تصادم ثابت نہیں ہوتا۔ ترجیح اسی امر کو ہے کہ دل کو عقل کی رفاقت میسر رہے۔ ہاں کبھی کبھی اسے سن مانی بھی کر لینے دی جاتے جس کا مطلب ہے کہ آدمی کو گاہے گاہے کوئی بے عقلی بھی کر لینی چاہیے۔ اس سے زندگی کی لذت میں اضافہ ہو جائے گا۔ "کاش کر دے وگزا شتے" کا مفہوم تقریباً یہی ہے۔ ویسے علامہ اقبال کا نظریہ یہ ہے کہ مرد مومن جس کا کردار ترازو رہا ہو، عالم سکرو استغراق میں بھی اعتدال و احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہیں جانے دیتا۔ اس کا جنوں بھی سمیع و بصیر ہوتا ہے۔ اگرچہ اس امر کا اس بحث سے براہِ راست تعلق نہیں تاہم علامہ کا شعر ذیل ان کے جنوں متوازن پر روشنی ڈال رہا ہے۔

باچنیں زورِ جنوں پاسِ گریباںِ داشتہ
در جنوں از خود ز رفتن کارِ ہر دیوانہ نیست

علامہ اقبال اس معاملے میں اتنے محتاط ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کی وحی کو چھوڑ کر باقی ہر الہام، کشف، وجدان وغیرہ کو عقل کی کسوٹی پر کسنے کی تلقین کرتے ہیں۔ مثلاً ان کا شعر ہے

صاحبِ ساز کو لازم ہے کہ غافل نہ رہے
گاہے گاہے غلط آہنگ بھی ہوتا ہے سرورِ ش

ہو سکتا ہے کہ وہ فرشتہ جو نغمے الہام کر رہا ہے خود بے سُرا ہو رہا ہو، لہذا

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

صاحب ساز کو ہر دم چوکنا رہنا چاہیے۔ مطلب یہ کہ اگر وجدان کو اکیلے چھوڑ دیا جاتے تو کبھی کبھی غلطی کا اندیشہ ہے۔ لیکن جیسا کہ اوپر بیان ہوا، یہ الہام صوفیا اور اولیاء مجذوب حضرات کا الہام، وجدان اور کشف ہے، اور یہ انبیاء علیہم السلام کی وحی سے بالکل جدا ہے۔ انبیاء کی وحی کو غیر انبیاء کے الہامات کی صحت و عدم صحت کے لیے کسوٹی کی حیثیت حاصل ہے۔ — لہذا عقل کی شدید ضرورت ہے تاکہ وہ وحی پر استوار ہونے والی شرع کی میزان پر ان معاملات کشف وجدان کو تول سکے۔ — جو کچھ مخالف شریعت ہے، وہ غلط ہے۔ اتنی عقل ہر دم ایک رفیق بیدار کی طرح دل کے ہمراہ رہنی چاہیے۔ شریعت کی خلاف ورزی کرنے والا الہام و وجدان خطائے آہنگ کا نتیجہ ہے۔ اس خطا کے امکان پر حضرت مجدد الف ثانیؑ بالفاظ ذیل روشنی ڈالتے ہیں:۔

”دروحی قطع است و در الہام ظن۔ زیرا کہ وحی بتوسط ملک است و ملائکہ معصوم اند۔ احتمال خطا در ایشان نیست۔ و انہام اگرچہ محل عالی دارد و آل قلب است و قلب از عالم امر است اما قلب را با عقل و نفس نجوی از تعلقی متحقق است و نفس ہر چند کہ بتزکیہ مطمئن گشتہ است اما ہر چند کہ مطمئن نہ گردد ہر گز صفات خود نگردد

پس خطارا در این موطن، مجال پیدا شد“ (مکتوبات امام ربانی، مطبع مجددی امرتسر، دفتر اول حصہ دوم صفحہ نمبر ۴۱) ترجمہ اس عبادت کا یہ ہے ”وحی حتمی اور یقینی ہے، اور الہام گمان و احتمال، اس لیے کہ وحی فرشتے کے توسط سے آتی ہے اور

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

اس سے یہ کہاں ثابت ہوتا ہے کہ اقبال کے نظام فکر میں عقل کے لیے کوئی جگہ نہیں۔ بے نسبت عقل کوئی بھی نظام، نظام کیسے بن سکتا ہے۔

قرآن ان لوگوں کو "ظالم" اور "معتد" قرار دیتا ہے جو حدود کا احترام نہیں کرتے۔ حدود شکنی کا عمل وہی ظہور میں آتا ہے جہاں جبلتیں سرکش ہو جاتی ہیں۔ ہر جبلت انسان کے لیے جوہری قوت کی حیثیت رکھتی ہے لہذا ضروری ہے، لیکن یہ بھی ضروری ہے کہ کوئی جبلت کسی دوسری جبلت یا جبلتوں پر مسلط نہ ہو جائے۔ یہ ایک جبلت کا کسی دوسری ایک یا ایک سے زیادہ جبلتوں پر تسلط "حد شکنی" کا موجب بن جاتا ہے۔ "احترام حدود" کا دوسرا نام انصاف ہے۔ یہی شریعت ہے۔ یہی آئین دین ہے۔ اور پھر وہی بات کہ خودی مسولینی کی ہو یا ہٹلر کی، پابند شرع ہو جائے تو مسلمانی ہو جاتی ہے۔ — یہی باعث ہے کہ فقہ اسلامی میں شریعت کی خلاف ورزی پر عمل میں آنے والی سزا کا نام "حد" ہے۔

علامہ اقبال کے فکر کا لب لباب خودی ہے — بعض سہولت پسند نقاد خودی کا سلیس ترجمہ "قوت" کر لیتے ہیں۔ پھر اس ترجمہ کا مزید سلیس ترجمہ فاشیت قرار دے لیا جاتا ہے، اور چونکہ علامہ اقبال کی علامات میں شاہین، شیر، تیغ، جہاد، سنجر، تیمور، ابدالی، نادر اور مسولینی وغیرہ کلمات واسما موجود ہیں، اس لیے "فاشیت" کے دعوے کو دلیل مل جاتی ہے — مگر ہمیں یہ جان لینا چاہیے کہ علامہ اقبال جس قوت کے قائل ہیں، وہ اندھی اور بے مقصود نہیں۔ قوت برائے قوت ایک مہمل جوہر ہے۔

قوت "خیر" بھی ہے اور "شر" بھی۔ فیصلہ مقصود کے ہاتھ میں ہے۔

”الاعمال بالنیات“۔ قوت کا غلط استعمال شر ہے، قوت کا بجا استعمال خیر ہے۔ ایک قوت وہ ہے جو معاشرے کا تحفظ کرتی ہے، ظلم و جور کا قلع قمع کرتی ہے۔ اس کے برعکس ایک قوت وہ ہے جس کے مزاج میں ذوق تخریب و غارت و دلیت کیا گیا ہے۔ مطلب صاف ہے کہ علامہ اقبال جس قوت کے حامی ہیں، وہ ”پابندِ حدود“ ہے۔ وہ شرع کے تابع ہے۔ اس کی روح اعتدال ہے۔ یہی باعث کہ ان کے نزدیک ”اختیار“ جبر پر استوار ہے اور وہ اختیار جو ”غیر مجبور“ ہے۔ وہ چنگیزی کے سوا کچھ نہیں، یہاں جبر سے مراد پابندیِ آئین و شرع ہے۔ علامہ اقبال ”می شود از جبر پیدا اختیار“ کی وضاحت کرتے ہوئے اسرارِ خودی میں لکھتے ہیں ۷

ہستیِ مسلم ز آئین است و بس باطنِ دینِ نبیٰ این است و بس
برگ گل شد چوں ز آئین بستہ شد گل ز آئین بستہ شد گلہ مستہ شد
نغمہ از ضبطِ صدا پیدا ستے ضبطِ چوں رفت از صدا غوغا ستے
در گلوئے ما نفس موجِ ہوا ست
چوں ہوا پابندِ نئے گہ دونوا ست

مسلمان کی ہستی آئین کی پابندی کے باعث ہے۔ دینِ رسولؐ کی روح یہی امر ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ بھول کی پتی پابندیِ آئین کے باعث گل ہے اور گل پابندی کے باعث گلہ ستے کا روپ دھار لیتا ہے۔ آواز پابند ہوتی ہے تو نغمہ بن جاتی ہے اور پابندی ختم ہو جاتے تو نغمہ رخصت ہو جاتا ہے اور شور و غل باقی رہ جاتا ہے۔ ہماری سانس محض موجِ ہوا ہے، جب وابستہ نئے ہو جائے تو نوا بن

توازن — علامہ اقبال کی شاعری کا ایک اہم پہلو

جاتی ہے۔ گویا تناسب کا نام حسن ہے اور تناسب ہی میں قوت کا راز پنہاں ہے۔
امام غزالی کہتے ہیں:

”جمال خود اپنی ذات میں وہ جوہر ہے جو ہر کسی کو مرغوب ہے۔ جمال
سے مفہوم ہے کسی کل کے اجزاء کا باہمی حسن تناسب اور یہ چیز فقط مادی
اشیاء ہی میں جلوہ گر نہیں ہوتی۔ یہ آدمی کی حرکات و سکنات، طرز عمل
رویے اور تصورات و نظریات میں بھی پائی جاتی ہے۔
غرضیکہ وہ شے جو جمیل ہے، ہمارے لیے خود اپنی ذات میں مرغوب ہے۔“

A History of Muslim Philosophy P. 636

بے نظم مسالا، اینٹ، پتھر، چونا، گچ، رنگ وغیرہ ڈھیر اور انبار کہلاتا ہے، وہی
سب کچھ پابند تناسب ہو جاتے تو تاج محل اور موتی مسجد وجود میں آجاتی ہے۔ آدمیوں
کی بے نظم جمعیت بھیڑ بھاڑ سے زیادہ کچھ نہیں۔ وہ بھیڑ بھاڑ جب پابند نظم ہو جاتے
تو فوج کہلاتی ہے جس کی حرکات میں آہنگ پایا جاتا ہے، اور وہی آہنگ اس کی
قوت کا راز ہے۔ جب تک یہ آہنگ باقی ہے، فوج فوج ہے۔ وہ مدافعت بھی
کرتی ہے، وہ شر کے خلاف جہاد بھی کرتی ہے اور جب بے نظم ہو جاتے تو پھر ایک
ہجوم میں تبدیل ہو کر اپنی قوت کھو بیٹھتی ہے۔ بات وہی کہ ع
”می شود از جبر پیدا اختیار“

اگر سطور بالا میں بیان کردہ اصول کی روشنی میں کائنات کے وسیع نظام کے
اندر مختلف معاشروں اور معاشرتوں کا نظارہ کریں تو پتہ چلتا ہے کہ علامہ اقبال کے
اسما جو قوت پر دلالت کرتے ہیں وہ محض علامات ہیں ورنہ قوت کا اصل سرچشمہ

”پابندی“ خود اپنی ذات میں ایک قوت ہے اور روحاً اور معناً چنگیزیت اور فاشیت اور فسطائیت سے بالکل مختلف ہے۔

مزید برآں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ علامہ اقبال نے تربیت خودی کے لیے تین مراحل بتاتے ہیں۔ پہلا اطاعت، دوسرا ضبطِ نفس اور تیسرا نیابتِ الہی۔ نیابتِ الہی ایک طرح سے پہلے دونوں مرحلوں کا منطقی نتیجہ ہے۔ جو فرد اطاعت و ضبطِ نفس کے عمل میں کامل نہیں، وہ عناصر کائنات کا مستحضر نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ اس میں روحِ اعتدال پیدا نہ ہوگی جو قوت کا سرچشمہ ہے۔

نائبِ الہی وہی ہوگا جو احکامِ خداوندی کا سب سے زیادہ پابند ہوگا اور جسے احکامِ الہی کی پابندی ”تخلقوا باخلاق اللہ (اللہ کے اخلاق و اوصاف اپنا لو) کا نمونہ بنادے گی۔ وہ اللہ جو خلاق ہے، رزاق ہے، رحمن ہے، غفار ہے، ستار ہے اور ساتھ ہی جبار ہے، قہار ہے، ذو القوت، ذو انتقام ہے۔ ہر صنعت اپنی جگہ جلوہ گر، گوناگوں جوہر کا توازن اور اسی توازن کا مالک ہے۔

علامہ اقبال کا نصب العین انسان، ان کا مردِ مومن جو ع

قہاری و غفاری و قدوسی و جبروت

کی ترکیبِ حسین کا منظر ہونے کے باعث ع

آہنگ میں یکتا صفتِ سورہٴ رحمن

بن جاتا ہے۔

علامہ اقبالؒ کی اردو غزل

ہندوستان کے عام شعراء کی طرح علامہ اقبال نے بھی شاعری کا آغاز غزل ہی سے کیا۔ اس وقت وہ سیالکوٹ میں زیر تعلیم تھے۔ ایف اے پاس کر کے لاہور چلے آئے۔ یہاں مرزا ارشد گورگانی اور ان کے دیگر احباب کے باعث محافل مشاعرہ وقتاً فوقتاً منعقد ہوتی رہتی تھیں۔ علامہ نے بھی ان مشاعروں میں حصہ لینا شروع کر دیا۔

اس زمانے میں داغ، امیر، حالی اور اکبر الہ آبادی کی شاعری کا چرچا عام تھا۔ داغ کی غزل بطور خاص مقبول تھی۔ علامہ کی نظر انتخاب بھی داغ ہی پر پڑی۔ داغ، زبان اور معاملہ بندی کے شاعر تھے۔ اگر اس ضمن میں انہیں بے ہمتا کہا جاتے تو زیادتی نہ ہوگی، تاہم داغ کی غزل کے عام مضامین ہلکے پھلکے عشقیہ معاملات کی ترجمانی کرتے ہیں۔ مضامین عالیہ بھی نایاب نہیں، کیا ضرور ہیں۔

تعجب کی بات ہے کہ اقبال جنہیں آگے چل کے مولانا حالی اور اکبر الہ آبادی کا ہم صنف قرار پانا تھا، ابتداءً داغ کی پیروی کو اپنے لیے باعث فخر جان رہے تھے اور ان کے مضامین عشق کو بڑی ہی قدر کی نگاہ سے دیکھ رہے تھے جیسا کہ مرثیہ داغ سے ظاہر ہے۔

میزانِ اقبال

ہو بہو کھینچے گا لیکن عشق کی تصویر کون؟

اٹھ گیا ناوک نلگن، مائے گادل پر تیر کون؟

علامہ اقبال کا تصور عشق آگے چل کے زمان و مکان پر حاوی نظر آنے لگتا ہے، مگر یوں معلوم ہوتا ہے کہ وہ شروع شروع میں اس روش کو پسند کرتے تھے جس پر داغ گامزن تھے اور جسے ان کے بہت سے معاصرین نے اختیار کر رکھا تھا۔ یہیں سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ علامہ اقبال کا مزاج کتنا ارتقا پسند تھا۔ آغاز داغ کے عشق کی تعریف سے کیا اور پہنچے اس منزل تک ۷

عشق دم جبرئیلؑ، عشق دلِ مصطفیٰؐ

عشق خدا کا رسولؐ، عشق خدا کا کلام

ویسے علامہ کی مطبوعہ اور مترکہ غزلوں کو دیکھیں تو احساس ہوتا ہے کہ داغ کو پسند کرنے کے باوصف انہوں نے داغ سے کوئی نمایاں اثر قبول نہیں کیا۔ دو ایک غزلوں کو چھوڑ کر ابتدائی غزلوں میں بھی تصوف کے مضامین کی جھلکیاں موجود ہیں۔ مثلاً بانگِ درا کے حصہ اول کی پہلی غزل ہی کو دیکھئے ۷

کھولی ہیں ذوقِ دیدنے آنکھیں تری اگر

ہر رگدڑ میں نقشِ کفِ پاتے یا ر دیکھ

دوسری غزل جس میں داغ کا انداز کسی قدر موجود ہے، اپنے دامن میں یہ

شعر بھی لیے ہوئے ہے ۷

کھنچے خود بخود جانبِ طور موسیٰؑ

کشش تیری اے شوقِ دید کیا تھی!

مگر مجموعی طور پر پہلے دور کی غزلوں سے ان کے پہلے دور کی نظمیں زیادہ کامیاب ہیں۔ خفتگانِ خاک سے استفسار، التجائے مسافر، کنارِ راوی، ایک پرندہ اور جگنو، سرگزشتِ آدم، تصویرِ درد، ماہِ نو وغیرہ نظمیں اچھی خاصی نظمیں ہیں، اور ہمیں یہ کہہ دینے میں جی باک نہیں کہ جہاں تک اردو کا تعلق ہے علامہ اقبال کی نظمیں ہر دور میں ان کی غزلوں سے کامیاب تر اور دلآویز تر رہی ہیں۔ پہلے دور کی غزلیں مضامین کے عدم تناسب کی وجہ سے کہیں کہیں غامض یا ہموار ہو گئی ہیں، مثلاً ایک غزل میں جو کل سات اشعار پر مشتمل ہے، یہ چار اشعار موجود ہیں ۷

لاؤں وہ تنکے کہاں سے آشیانے کے لیے
بجلیاں بے تاب ہوں جن کو جلانے کے لیے
وائے ناکامی فلک نے تاک کر توڑا اُسے
میں نے جس ڈالی کو تارِ آشیانے کے لیے
دل میں کوئی اس طرح کی آرزو پیدا کروں
لوٹ جائے آسماں میرے مٹانے کے لیے
جمع کر خرمن تو پہلے دانہ دانہ چُن کے تو
اُسی نکلے گی کوئی بجلی جلانے کے لیے

اس مختصر سی غزل میں بیک رنگ مضامین کی تکرار ہے، تناسبات رعایتی ہیں، دوسرے شعر میں تار اور توڑا بطور خاص نمایاں ہیں۔

ان اشعار کی تخلیق کے وقت علامہ کی عمر پچیس اور تیس کے مابین ہوگی تاہم ان کی

میزانِ اقبال

غزلوں کے بعض عناصر غمازی کو رہے تھے کہ ان کی غزل مزاج کھے اعتبار سے عام مروجہ غزل کے ساتھ زیادہ دیر تک نباہ نہ کر سکے گی۔ ذیل کی غزلیں اس دور کی عام اردو غزلوں کے ساتھ قریبی نسبت کا دعویٰ نہیں کر سکتیں۔

کیا کموں اپنے چمن سے میں جدا کیونکر ہوا
اور اسیرِ حلقہٴ دام ہوا کیونکر ہوا



ظاہر کی آنکھ سے نہ تماشا کئے کوئی
ہو دیکھنا تو دیدۂ دل واکرے کوئی



جنہیں میں ڈھونڈتا تھا آسمانوں میں زمینوں میں
وہ نکلے میرے ظلمت خانہٴ دل کے ملکینوں میں

گویا تیور بتا رہے تھے کہ آگے چل کے کیا انداز ہوگا — پہلے دور کی غزلیں ۱۹۰۱ء سے ۱۹۰۵ء تک کی ہیں، دوسرے دور کی غزلیں ۱۹۰۵ء سے ۱۹۰۸ء تک کے زمانے کی ہیں۔ اس دوران علامہ یو۔ پ۔ میں بہ سلسلہٴ تعلیم مقیم تھے — اس زمانے سے تعلق رکھنے والی نظمیں بیشتر حسن و عشق کے مضامین پر مشتمل ہیں اور بڑی نازک و لطیف ہیں غزلوں میں بھی ارتقاء کا رنگ واضح ہے۔ پہلے دور میں تصوف کی چاشنی اور مجازی عشق کے اشارے تھے، شیخ و واعظ پر پھبتی تھی۔ دوسرے دور میں یو۔ پ۔ کی مشینی زندگی سے بیزاری اور تہذیب جدید سے ناخوشی کے مضامین بھی جزو غزل بن گئے۔

میں نے اے اقبال یورپ میں اسے ڈھونڈا عبث
بات جو ہندوستان کے ماہ سیمائوں میں تھی

دیارِ مغرب کے رہنے والو! خدا کی بستی دکاں نہیں ہے
کھرا جسے تم سمجھ رہے ہو، وہ اب زبرِ کم عیار ہو گا
اسی زمانے میں انہوں نے غزل میں اپنے نظریہ ملی کو بھی سمونا شروع کر
دیا۔ یہ یورپ کے مادہ پرست افکار اور بالخصوص مغربی نظریہ وطن یا دھرتی پوجا
کی خوں آشام شعبدہ کاریوں کا ردِ عمل تھا۔ ذیل کے اشعار اس ردِ عمل کی طرف
واضح اشارے کر رہے ہیں۔

نرالا سارے جہاں سے اس کو عرب کے معمار نے بنایا
بنا ہمارے حصارِ ملت کی اتحادِ وطن نہیں ہے
کہاں کا آنا کہاں کا جانا فریب ہے امتیازِ عقبتی
نمود ہر شے میں ہے ہماری، کہیں ہمارا وطن نہیں ہے
اور اسی زمانے میں انہوں نے مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کی نوید دی تھی۔
سنادیا گوشِ منتظر کو حجاز کی خامشی نے آخر
جو عہد صحرائیوں سے باندھا گیا تھا پھر استوار ہو گا
نکل کے صحرا سے جس نے روم کی سلطنت کو اٹا دیا تھا
سنا ہے یہ قدسیوں میں نے وہ شیر پھر ہوشیار ہو گا

غرضیکہ دوسرے دور میں علامہ اقبال کی غزلیں عام روایتی مضامین اور عام رعایت

سے پچھا چھڑاتی ہوئی نظر آتی ہیں۔

علامہ اقبال کی اردو شاعری کا تیسرا دور ۱۹۰۸ء سے لے کر ۱۹۲۳ء تک کا ہے۔ اس عرصے میں انہوں نے بڑی کامیاب نظمیں کہیں، طلوعِ اسلام، خضرِ راہ، شمع اور شاعر وغیرہ۔ اب انہیں اپنی شاعری کی وہ منزل قریب دکھائی دے رہی تھی جہاں انہیں آخر کار پہنچنا تھا۔ اس دور کی غزلیں کافی پختہ ہیں۔ پہلے اور دوسرے میں جو ناہمواری کہیں کہیں جلوہ دکھاتی تھی، تیسریاں ناپید ہو گئی، یا یوں سہی کہ بڑی حد تک ناپید ہو گئی، اور علامہ کی غزل میں پُر تغزل نظمیت کا جوہر مزید بڑھ گیا۔ اردو کے کئی اکابر نقاد بشمول ڈاکٹر یوسف حسین خان، آل احمد سرور، ڈاکٹر سید محمد عبد اللہ، ڈاکٹر ابوالیث صدیقی اور سید وقار عظیم اس عندیے کے مالک ہیں کہ علامہ اقبال نے اردو غزل اور نظم کے درمیانی فاصلے کو کم کرنے میں بڑا حصہ لیا ہے۔

قدیم اردو غزل میں یہ خرابی شامل تعمیر رہی ہے کہ وہ عموماً وحدتِ تاثر سے محروم ہوتی تھی جس کا ایک سبب یہ تھا کہ شاعر ایک ہی غزل میں بہت سے متناقض مضامین جمع کر دیتا تھا لہذا طبیعت یکساں اثر حاصل نہ کرتی تھی۔ ایک شعر میں شاعر بہت ہی خوش ہے، دوسرے میں نہایت ناخوش، تیسرے میں مچھوٹے و نوش، چوتھے میں مرحوم و مغفور، پانچویں میں کوہِ طور پر، چھٹے میں سوارِ سفینہ، ساتویں میں پھر قاسمی محشر کے روبرو، آٹھویں میں یادِ ماضی، نویں میں سیرِ شہرِ نگاراں، دسویں میں دیو ہستی کو پچھاڑنے کا پروگرام، گیارہویں میں لاغری کا وہ عالم کہ بستر کو جھاڑنا پڑے ورنہ شاعر عشقِ فروش سلوٹوں میں گم ہو جاتے۔

اور یہ سب کچھ ایسے سطحی انداز میں کر جس سے تغزل کو دور کا بھی تعلق نہ ہو، تاہم بعض فنکار شعرا نے بعض اوقات اپنی غزلوں کو کسی خاص مزاج کے تابع رکھنے کی بھی کوشش کی مگر ان کی حیثیت وسیع ریگزاروں میں غلستانوں کی سی ہے۔

علامہ اقبال کی غزلیں تیسرے دور میں کمال فن کا اظہار کرنے لگتی ہیں، مثلاً دیکھتے وہ غزل ہے

نار ہے بلبیل شوریدہ تراخام ابھی

اپنے سینے میں اسے اور ذرا تھام ابھی

یادہ غزل جس کا مطلع ہے

کبھی اے حقیقت منتظر نظر آلباسِ حجاز میں

کہ ہزاروں سجدے تڑپ رہے ہیں مری جبینِ نیاز میں

اسرارِ خودی اور رموزِ بے خودی، بانگِ درا سے قبل چھپ چکی تھیں۔ بانگِ

درا کے بعد بھی علامہ کی توجہ زیادہ تر فارسی ہی کی طرف رہی، زبورِ عجم، جاویدِ نامہ یعنی

فارسی کی تین اور کتابیں بالِ جبریل سے قبل منصہ شہود پر جلوئے گو ہو چکی تھیں۔ علامہ

کی مشنوی، جاویدِ نامہ میں اور غزل، زبورِ عجم میں اپنے عروجِ کمال کو پہنچ چکی تھیں اور

خود علامہ کو بھی اس امر کا بھرپور احساس تھا ہے

اگر ہو ذوق تو خلوت میں پڑھ زبورِ عجم

فغانِ نیم شبی بے نواتے راز نہیں

بالِ جبریل میں علامہ کی اردو غزل اپنے نقطہ آخری پر نظر آتی ہے۔ غزل

علامہ اقبال کی اردو غزل

تجھے یاد کیا نہیں ہے مرے دل کا وہ زمانہ
 وہ ادب گر محبت ، وہ نگہ کا تازیانہ
 یہ بتانِ عصر حاضر کہ بنے ہیں مدرسے میں
 نہ ادا تے کافرانہ ، نہ تراشش آزارانہ
 نہیں اس کھلی فضا میں کوئی گوشہ فراغت
 یہ جہاں عجب جہاں ہے ، نہ نفس نہ آشیانہ
 رگ تاک منتظر ہے تری بارشِ کرم کی
 کہ عجم کے میسکدوں میں نہ رہی مے مغانہ
 ہرے ہم صیفِ اسے بھی اثر بہار سمجھے
 انہیں کیا خبر کہ کیا ہے یہ نوا تے عاشقانہ
 مے خاک و خوں سے تو نے یہ جہاں کیا ہے پیدا
 صلہ شہید کیا ہے ، تب و تابِ جاودانہ
 تری بندہ پروری سے مرے دن گزر رہے ہیں
 نہ گلہ ہے دوستوں کا نہ شکایتِ زمانہ

علامہ اقبال کی غزل کا لغوی دامن بھی وسیع ہے اور معنوی بھی۔ ان کے مطالعے کی وسعت نے ان کی شاعری پر بہت اچھا اثر ڈالا، اس لیے کہ ان کا مطالعہ فقط حجلہ۔ دماغ کی آرائش نہ تھا بلکہ نہاں خانہ قلب و روح کا جمال بن گیا تھا۔ اس پر طبعی ذوقِ نغمہ مستزاد تھا، احساس لطیف، خیالات نازک، لغات شیریں، ذوقِ نغمہ وافر، پھر ان کے اشعار میں تغزل کیوں رونما نہ ہوتا؟ یہاں

میزانِ اقبال

سید عبدالواحد صاحب کے ایک قول سے استمداد کروں تو بے جا نہ ہو گا۔

”تغزلِ تام کے لیے دو باتیں اساسی ہیں۔ ذاتی، گہرے اور شدید

جذبات اور اُسی کے مطابق قدرتِ کلام جو ان جذبات کو بطریقِ احسن

ادا کر سکے۔ علامہ اقبال کی طبیعت میں خوش آہنگی و نغمگی کا لگاؤ کوٹ

کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ وہ بلا تکلف محض جبلی ذوق کے تقاضے سے،

ایسے الفاظ چن لیتے تھے اور ایسے اوزان منتخب کر لیتے تھے جو ان کے

بیانات کی غنائیت کو چار چاند لگا دیتے تھے۔“

یہ بجا ہے کہ غزل بنیادی طور پر عشق و محبت کی ترجمان رہی ہے مگر فارسی میں

غزل نے تصوف و اخلاق کو بھی اپنے دامنِ پناہ میں لے لیا۔ یہی کیفیت اردو غزل

کی بھی ہے، اور حق یہ ہے کہ جملہ جذباتِ صادقہ جو نغمگی کی پُٹ دے کر کنائے کے رنگ

میں ادا کیے جاسکتے ہوں، غزل میں سما جاتے ہیں۔ کون کہے گا کہ حافظ کے یہ شعر

غزل کے نہیں ے

کس ندانست کہ منزلِ گہ مقصود کجاست

اس قدر ہست کہ بانگِ جر سے می آید



ہر فرشتے کہ دستِ دیدِ مغنم شمار

کس را وقوف نیست کہ انجام کار چیست

ظاہر ہے کہ یہ مضامین عشق مجازی کے ترجمان نہیں ہیں، مگر احساسات

صادقہ کے آئینہ دار بہر حال ہیں اور تغزل سے بے ریز، لہذا غزل ان کا خیر مقدم

کرتی ہے۔

بالِ جبریل کی غزلوں میں علامہ نے اپنے ملی درد و کرب کا اظہار کیا ہے۔
حریت و خودداری کے وہ نغمے جو انہوں نے زبورِ عجم میں اور پیامِ مشرق کی غزلوں
میں الاپے تھے، یہاں اردو میں سامعِ نواز و بصیرت افروز ہیں۔ بانگِ درا میں
انہوں نے خود ہی تو کہا تھا ہے

نالہ ہے بلبلِ شوریدہ ترا خام ابھی

اپنے سینے میں اسے اور ذرا تھام ابھی

مگر بالِ جبریل کے دور میں جب فغاں پختہ ہو گئی تو خود اعتمادی نے یہ

لے اختیار کر لی ہے

پیرِ حرم نے کہا سن کے مری رویداد

پختہ ہے تیری فغاں، اب نہ اسے دل میں تھام

بالِ جبریل کی غزلیں عموماً پانچ پانچ یا سات سات اشعار پر مشتمل ہیں،

طویل نہیں ہیں۔ اس دور میں اشارے بہت تو وسیع پذیر دکھائی دیتے ہیں۔

بحریں زیادہ نہیں چنیں۔ عموماً وہ بحریں انتخاب کی ہیں جو متین بھی ہیں اور مترنم بھی

جو شیلی بخورِ بالِ جبریل کی غزلوں میں نہیں، بانگِ درا میں بھی کم کم ہیں۔ چند

اشعار ملاحظہ ہوں ہے

میرِ سپاہِ ناسزا، شکریاں شکستہ صف

آہ! وہ تیرِ نیم کش جس کا نہ ہو کوئی ہدف



نہیں ہے نا امید اقبال اپنی کشتِ ویراں سے
ذرا نم ہو تو یہ مٹی بہت زرخیز ہے ساقی



مرا سبوجہ غنیمت ہے اس زمانے میں
کہ خالقانہ میں خالی ہیں صوفیوں کے کدو



رگِ تاک منتظر ہے تری بارشِ کرم کی
کہ عجم کے میکدوں میں نہ رہی مےِ مغانہ



مشام تیز سے ملتا ہے صحرائیں نشاں اس کا
ظن و تخمین سے ہاتھ آتا نہیں آہوئے تاتاری

میر سپاہ، لشکرِ کشتِ ویراں، نئی، مٹی، زرخیزی، ساقی، مرا سبوجہ،
صوفیوں کے کدو، رگِ تاک، مےِ مغانہ، آہوئے تاتاری، کوئی بات بھی سیدھی
اور جوں کی توں نہیں، رمز و اشارہ، ایماء و علامت کا شہرِ فصول ہے اور اس فصول
سے لذتِ یاب ہونے کے لئے قاری کو کچھ اپنی بھی تربیت و تہذیب کرنی پڑتی
ہے۔

بعض ناقد اس رائے کا گول مول سا اظہار کرتے ہیں کہ علامہ اقبال کی بال
جبریل والی غزلیں اس لیے قلم و غزل سے خارج ہیں کہ وہ فلسفیانہ مضامین کی
حامل ہیں۔ اول تو سارے مضامین فلسفیانہ نہیں ہیں اور جو ہیں وہ مسطورۃً بالا

علامہ اقبال کی اردو غزل

چند اشعار کی طرح نغمہ روح بن کر جاں نوازی کرتے ہیں۔ مثال کے طور پر نقوش
کا غزل ممبر دیکھیں، اس انتخاب میں بانگ درا کی غزلوں کو ترجیح کا تاج پہنایا گیا
ہے۔۔۔۔۔ یہ تو قبل ازیں بھی واضح کیا گیا ہے کہ غزل جذباتِ صادقہ کی
ترجمان رہی ہے۔ جو مضمون بھی غزل کے مقررہ قواعد کے مطابق ڈھل کر اس
کے مزاج سے ہم آہنگ ہو سکتا ہے غزل اس کے لیے چشمِ براہ ہے۔ ذیل
میں اردو کے بعض دیگر شعرا کے کلام کے اشعار درج کیے جاتے ہیں جو اخلاقی
اور فلسفیانہ مضامین کے ترجمان ہیں مگر اس کے باوصف غزل کے جگر گوشے
بھی ہیں۔

میر کہتے ہیں ہے

مت سہل ہمیں جانو پھرتا ہے فلک برسوں
تب خاک کے پروے سے انسان نکلتے ہیں

امیر مینا قی کا شعر ہے

نقشِ ہستی میں ابھی مجھ کیے دیتا ہوں
خطِ تقدیر نہیں ہے کہ مٹا بھی نہ سکوں

جگر کہتے ہیں ہے

علم ہی ٹھہرا علم کا باغی
عقل ہی نکلی عقل کی دشمن

جوش کا بیان ہے

میزانِ اقبال

ذرا آہستہ سے چل کاروانِ کیف وستی کو
کہ سطحِ ذہنِ عالم سخت ناہموار ہے ساقی
اصغر گونڈوی کا رنگ دیکھتے سے

پھر گرم لوازش ہے صنوبرِ درخشاں کی
پھر قطرہِ شبنم میں ہنگامہ طوفاں ہے

حیرت ہے کہ دوسرے شعرا اخلاقی مضامین اور فلسفیانہ خیالات غزل میں بیان
کریں تو وہ غزل میں کھپ جاتے ہیں، کھپ ہی نہیں جاتے قابلِ تعریف بھی قرار
پاتے ہیں، لیکن اگر اقبال کی غزل میں وہی مضامین نظر آئیں تو اجنبی فرض کر لیے
جاتے ہیں۔ فرق تو ظاہر ہے کہ دوسروں کا یہ انداز عمومی نہیں، اقبال کے یہاں
اسے خصوصیت حاصل ہے۔ لیکن کمی بیشی سے قاعدہ تو نہیں بدل جاتا۔ علامہ
اقبال کا رنگ انفرادیت کا مالک ہے اور انہوں نے اس خاص رنگ میں
اخلاق، خودی، عروج و زوالِ اُمت، سیاست، دین، فلسفہ، عشق، تمدن،
اور تصوف وغیرہ کی داستان لطیف پیرایہ میں بیان کی ہے۔ اشارات،
کنایات، تشبیہات، استعارات، حسنِ تراکیب، خوش آہنگی، دل جوئی،
سوز و ساز غرض غزل کے کون سے عناصر ہیں جو ذیل میں درج کردہ اشعار کے
مزاج کا حصہ نہیں! ہے

خرید سکتے ہیں دنیا میں عشرت پر ویز
خدا کی دین ہے سرمایہٴ غمِ فساد



علامہ اقبال کی اردو غزل

مجھے فطرتِ نو پر پئے بہ پئے مجبور کوئی ہے
ابھی محفل میں ہے شاید کوئی دردِ آشنا باقی!



مجھے آہ و فغانِ نیم شب کا پھر پیام آیا
تھم اے رہرو کہ شاید پھر کوئی شکلِ مقام آیا!



نغمہ - نو بہار اگر میرے نصیب میں نہ ہو
اس دمِ نیم سوز کو طائرِک بہار کو!



کبھی حیرت، کبھی مستی، کبھی آہِ سحر گاہی
بدلتا ہے ہزاروں رنگ، میرا دردِ جھوری



اک اضطرابِ مسلسلِ غیاب ہو کہ حضور
میں خود کہوں تو فری داستاں دراز نہیں



وہ ملتفت ہوں تو کنجِ قفس بھی آزادی
نہ ہوں تو صحنِ چمن بھی مقامِ مجبوری



عروسِ لالہ! مناسب نہیں ہے مجھ سے حجاب
کہ میں نسیمِ سحر کے سوا کچھ اور نہیں



تو میسند نہ ہو ان سے اے رہبرِ فرزانہ
کم کوش تو ہیں لیکن بے ذوق نہیں راہی



فقط نگاہ سے ہوتا ہے فیصلہ دل کا
نہ ہو نگاہ میں شوخی تو دہری کیا ہے!



نہ بادہ ہے، نہ صراحی، نہ دورِ پیمانہ
فقط نگاہ سے رنگیں ہے بزمِ جانانہ!



تو مری رات کو ہتھاب سے محروم نہ رکھ
ترے پیمانے میں ہے ماہِ تمام اے ساقی



تیری بندہ پروری سے میرے دن گزر رہے ہیں
نہ گلہ ہے دوستوں کا نہ شکایتِ زمانہ



احوالِ محبت میں کچھ فرق نہیں ایسا
سوز و تب و تابِ اول، سوز و تب و تابِ آخر



مری نوا سے پریشاں کو شاعری نہ سمجھ
کہ میں ہوں محرمِ رازِ درونِ میخسانہ

مسطورہ بالا اشعار کو تغزل سے عاری قرار دینا بڑی ذمہ داری کی بات ہے
اور ان غزلوں کو جن کے جگر گوشے یہ اشعار ہیں، حلقہٴ غزل سے خارج قرار دینا بڑے
دل گردے کا کام ہے۔

حق یہ ہے کہ علامہ نے اردو غزل کو بہت متاثر کیا ہے۔ حالی اور اکبر نے
غزل کو نئے ڈھب پر لانے کی بڑی کوشش کی تھی مگر انہوں نے نئے انداز
میں جب بھی غزل کہی وہ کسی نہ کسی حد تک ناہموار رہ گئی۔ یہ ناہمواری حالی کی
نئے انداز کی غزلوں میں نسبتاً زیادہ نمایاں ہے، اس معاملے میں بڑی حد تک
مجھے ڈاکٹر وزیر آغا کی تائید بھی حاصل ہے جو کہتے ہیں:۔

اقبال سے قبل حالی نے غزل کے اُفق کو کشادہ کرنے کی جس
تحریک کی ابتدا کی تھی، اسے اقبال نے پایہٴ تکمیل تک پہنچایا، لیکن
اس ضمن میں اقبال کی عطا حالی سے کہیں زیادہ ہے۔ مثلاً یہی دیکھتے
کہ حالی کی کاوش ایک ایک بڑی حد تک شعوری تھی، اس نے خارجی
موضوعات کو غزل میں سمونے کا ایک منصوبہ تیار کیا تھا، اور چونکہ
موضوعات شخصیت کا جزو نہ بن سکے اس لئے ان میں غزل کا

میزانِ اقبال

مخصوص ایمانی انداز پیدا نہ ہو سکا، لیکن اقبال تک آتے آتے ہاتھ
نکھر آئی۔ اقبال کے یہاں زندگی کے بہت سے موضوعات اس کی
اپنی ذات کے تحرک اور تجسس کی پیداوار تھے اس لیے جب یہ
غزل کے ذریعے وجود میں آئے تو حالی کی غزل کے سپاٹ پن سے
محفوظ تھے۔“ (اردو شاعری کا مزاج صفحہ نمبر ۲۷۰)

بہر حال، اقبال کے یہاں غزل کے پرانے فرسودہ مضامین کم ہوتے ہوتے
ختم ہو گئے، سستے جذبات کی عکاسی تشریف لے گئی، محبت کی داستان سانچے
میں ڈھل گئی، قاصد، دربان، مشاطہ، رقیب، رشک وغیرہ ساز و سامان روائت
ناپید ہو گئے۔ حق یہ ہے کہ اردو غزل کو ان بہت سی باتوں سے نجات دلانے میں علامہ
اقبال کا بڑا حصہ ہے۔ بدلے میں انہوں نے نئی تراکیب اور نئے علامہ و رموز سے
اردو غزل کی بھولی بھر دی۔ ————— ویسے یہ اور وہ ہماری اپنی آرا ہیں، اقبال
کو تو فقط کچھ کہنا تھا، وہ انہوں نے بطورِ احسن کہہ دیا۔ انہیں اس سے کوئی غرض
نہیں کہ مئے خودی آموز کو جو انہوں نے عالم انسانیت کے حضور پیش کیا ہے، لوگ
کس ساغر اور کس مینا کے لیے موزوں جانتے ہیں، لہذا انہیں اگر کوئی غزل گو نہ سمجھے
یا ان کے مضامین کو غزل کے لیے مناسب نہ جانے تو اس کی خود ان کو کوئی پروا
بھی نہیں ہے۔

نہ زباں کوئی غزل کی نہ زباں سے باخبر میں

کوئی دلکش صدا ہو، عجبی ہو یا کہ تازی!

علامہ اقبال کی نظم نگاری

یہ بات میں شروع ہی میں واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ اس مقالے میں علامہ اقبال کی فقط اردو نظموں سے تعرض کیا گیا ہے، فارسی نظموں پر کسی دوسری فرصت میں نظر ڈال لی جائے گی۔ نیز یہ عرض کر دینا بھی ضروری جانتا ہوں کہ ”باقیات اقبال“ وغیرہ مجموعوں سے بوجہ صرف نظر کیا گیا ہے اور مقالے کو انہی نظموں تک محدود رکھا گیا ہے جو بانگ درا، بال جبریل، ضرب کلیم اور ارمغانِ حجاز میں شامل ہیں۔

بقول ڈاکٹر یوسف حسین خان ”اثر آفرینی کے لیے موضوع سے بھی زیادہ اہمیت طرزِ ادا کو حاصل ہے۔ شاعر کو جو کتنا ہے وہ بلاشبہ اہم ہے لیکن اس سے بھی زیادہ اہم یہ ہے کہ وہ اپنی بات کس طرح کہتا ہے۔“

(روح اقبال صفحہ نمبر ۷۰)

علامہ اقبال کی شاعری کا مطالعہ عموماً ان کے افکار و احساسات سے لذت، بصیرت، تقویت اور عبرت حاصل کرنے کے لیے کیا جاتا ہے۔ مراد یہ کہ ”کیا کہا“ کو ”کیسے کہا“ پر فوقیت حاصل ہے۔ علامہ نے خود بھی متنبہ کیا ہے کہ انہیں مفکر، دانائے راز اور قلندر وغیرہ تو سمجھ لیا جاتے مگر ان پر شعر و شاعری کی نہمت غائد نہ کی جاتے بلکہ انہوں نے ہر ایسے فرد کو جو انہیں شاعروں کے

میزان اقبال

زمرے میں شامل کرنا چاہتا ہے مردِ فردِ دست " قرار دیا ہے

نہ بینی خیر ازاں مردِ فردِ دست

کہ بر من تہمتِ شعر و سخن بست

بجا کہ علامہ فلاسفر تھے، پیامبر تھے، پُر امید راہبر تھے، مخلص غمگسار تھے

مگر انہوں نے جس آہنگ میں فکر پیش کیا ہے، جس کے میں دلوں کو بیدار کیا

ہے، جس اسلوب سے حوصلہ بندھایا ہے اور جس طرز میں اظہار ہمدردی کیا ہے،

اس کے حسن و دلربائی سے بھی قطع نظر آسان نہیں۔ علامہ خود بھی طرز و اسلوب

کی ساحری سے بے خبر نہ تھے، چنانچہ کہتے ہیں

تا مل تو تھا ان کو آنے میں قاصد

مگر یہ بتا طرزِ انکار کیا تھی

گویا خود تو یار کے ایک عام انکار کی "طرز" پر بھی قربان ہوں اور دوسروں

پر قدغن لگائیں کہ ان کے بیان کو فقط باعتبارِ پیام دیکھا جاتے اور انداز و ادا

کو چھوڑ دیا جاتے۔ ظاہر ہے کہ انداز و ادا کی بحث "کس طرح کہا" کا شعبہ ہے

اور یہیں سے شاعری کو پیامبری کا ہر مقدم اور ہر منہفہ بننے کا موقع مل جاتا ہے۔

علامہ اقبال نے اپنے افکار و احساسات کے بیشتر حصے کو شعر کا لباسِ جمال

پہنا کر پیش کیا ہے اور ان کے افکار و احساسات کی تازگی و توانائی نے اردو

شعر کی وسعت و ترقی میں بڑا حصہ لیا ہے۔ خصوصاً اردو نظم، غزل اور قطعہ کو

کلام اقبال نے بہت متاثر کیا ہے۔ مگر قضیہ وہی کہ یہ خالی افکار و احساسات کی

بات نہیں۔ انہوں نے اردو شعر کو نیا پیرایہ بیان بھی دیا ہے لہذا ان کے کلام

کی ادبی و فنی اہمیت کا اعتراف بھی اتنا ہی ضروری ہے، جتنا ان کے پیام کی وقعت کا۔

اردو کی تقریباً تمام اصناف سخن کا آغاز دکن میں ہوا۔ نظم مستثنیٰ نہیں۔ پھر جب اردو شاعری کی یلغار نے شمال کو بھی اپنی پلیٹ میں لے لیا تو گویا بالواسطہ صنف نظم کا جیٹہ۔ اقتدار وسیع تر ہو گیا۔ شمالی اقطاع میں بھی نظم کا فروغ و ارتقاء جاری رہا۔ میر، سودا، نظیر، انشا، وغیرہ شعرائے اکابر نے نظم کو ترقی دی۔ نظیر کی نظمیں تو اب تک بڑے چاق سے پڑھی جاتی ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ مجموعی اعتبار سے دیکھیں تو بیسویں صدی کے آغاز تک بلکہ پچیس تیس برس بعد تک اردو شاعری کی فلمرو میں نظم کے مقابل بیشتر تسلط غزل ہی کو حاصل رہا۔ ۱۸۵۷ء کے ہنگامے نے برعظیم پاک و ہند کی اجتماعی زندگی کو بہم و جہہ بھنجوڑ کر رکھ دیا۔ یوں معلوم ہوتا ہے جیسے لوگوں کو کسی نئی دنیا سے دوچار ہونا پڑ گیا تھا۔ ————— بالخصوص مسلمان نہایت عبرتناک احساس کمتری میں مبتلا ہو کر رہ گئے تھے۔ ————— مسلمانوں کے اس احساس کمتری نے کہیں نفرت کا روپ دھارنا، کہیں تقلید مفید کے رنگ میں جلوہ گر ہوتی، اور کہیں محض اندھی نقالی بن گئی۔ مسلمانوں کا ذہین طبقہ اور بھی زیادہ شدت کے ساتھ متاثر ہوا۔ ————— ان کا شعور عمل و رد عمل کا محشرستان بن گیا۔ اردو شاعری کیونکر بچی رہتی، وہ بھی متاثر ہوتی۔ اس ضمن میں مولوی محمد حسین آزاد کی وہ تقریر جو انہوں نے ۱۸۹۷ء میں ”انجمن پنجاب“ کے سہا منے کی بڑی اہم ہے۔ یہ گویا بارش کا پہلا قطرہ تھا۔ آہستہ آہستہ چھوڑ پڑنا شروع ہو گئی۔ یعنی ۱۸۷۴ء

میں محمد حسین آزاد کی گوششوں سے وہ مشاعرہ ظہور میں آیا جس میں غزل کے لیے مصرع طرح کے بجائے نظم کا عنوان دیا جاتا تھا۔ اس مشاعرے میں مولانا حالی بھی شریک ہوتے رہتے تھے۔ انہوں نے برکھارت، نشاطِ امید اور حب الوطنی جیسی تین نظمیں اس مشاعرے میں پڑھیں۔ عزیز احمد لکھتے ہیں:۔

”محمد حسین آزاد کی نیم پختہ و نیم خام اور حالی کی پختہ تر گوششوں نے اردو شاعری کا رخ بدل دیا۔“ (متمید انتخاب جدید)

آزاد اور حالی کے شانہ بشانہ مولوی محمد اسماعیل میرٹھی، اکبر الہ آبادی، سید بے نظیر شاہ وارثی، صفی لکھنوی، احمد علی شوق وغیرہ بھی نظم کی ترقی کے معاملے میں خاصے لائقِ لحاظ ہیں۔ لیکن مجنوں گھور کھپوری کے الفاظ ہیں:

”اقبال اور چلبست، حالی اور آزاد کے بعد پہلے شاعر ہیں جنہوں

نے ہماری شاعری میں آفاقی اور اجتماعی زندگی کا شعور پیدا کر کے نئی

وسعتیں اور نئے امکانات پیدا کئے۔“ (اقبال از مجنوں گھور کھپوری

صفحہ نمبر ۱۳)

اس مقام پر مجنوں صاحب کے یہ الفاظ بھی قابلِ توجہ ہیں کہ

”اگر اقبال نہ ہوتے تو نہیں کہا جاسکتا کہ اردو شاعری میں جس نئی عمارت

کی بنیاد حالی اور آزاد ڈال گئے تھے، اس کو بلندی کی اس منزل تک

پہنچنے میں ابھی کتنی دیر لگتی۔“ (اقبال از مجنوں گھور کھپوری صفحہ ۳)

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ علامہ کی نگاہ کو اس وسعت و بلندی کا خاصہ حصہ

علوم جدیدہ کی بدولت حاصل ہوا تھا۔ نیز یہ کہ علوم جدیدہ انہوں نے

علامہ اقبال کی نظم نگاری

زیادہ تر انگریزی زبان کے توسط سے حاصل کیے تھے۔ خود انگریزی شاعری کا ان پر بہت اثر تھا جیسا کہ بانگ درا کے حصہ اول میں مشمولہ ان نظموں سے ظاہر ہے جو انگریزی سے ماخوذ ہیں۔ علاوہ ازیں کئی مقامات پر انہوں نے انگریزی کے کئی موقر شعرا سے متعلق اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے۔ مولوی محمد حسین آزاد کو تو گویا اسی امر کا انتظار تھا جیسا کہ مجموعہ نظم اردو کے دیباچے سے ظاہر ہے۔ آزاد لکھتے ہیں:

”بھاشا پر جو فارسی نے اثر کیا اور اس سے نظم اور انشائے اردو نے ایک خاص لطافت حاصل کی، وہ ان لوگوں کی بدولت ہوئی کہ بھاشا اور فارسی دونوں زبانوں سے واقف تھے۔ تم خیال کرو جو اس وقت بھاشا اور فارسی کا حال تھا، آج بعینہ اردو اور انگریزی کا حال ہے۔ پس اردو کی نظم میں انگریزی کے خیالات کا پر تو حاصل ہو گا تو انہی لوگوں کی بدولت ہو گا جو دونوں زبانوں سے واقف ہوں گے اور سمجھیں گے کہ انگریزی کے کون سے لطائف اور خیالات ایسے ہیں جو اردو زبان کے لیے زیور و زیبائش ہو سکتے ہیں۔“ (دیباچہ مجموعہ نظم آزاد)

اقبال ۱۸۹۵ء میں سیالکوٹ سے لاہور آئے۔ مگر ان کی مشہور و معروف نظم ہمالہ ۱۹۰۱ء میں منصفہ شہود پر آئی۔ یہ نظم ”محزن“ کے پہلے شمارے کی زینت بنی۔ اس وقت علامہ کی عمر پچیس برس سے متجاوز تھی۔ اس نظم کا عنوان جو محزن میں چھپا ”ہمالہ“ کے بجائے کوہستان ہمالہ ہے۔ عنوان کے نیچے مدیر ”محزن“ سر شیخ عبدالقادر مرحوم کے یہ الفاظ ترسم ہیں: ”شیخ محمد اقبال ایم۔ اے

تفہم مقام پر وفیسر گورنمنٹ کالج لاہور جو علوم مغربی و مشرقی میں صاحبِ کمال ہیں،
انگریزی خیالات کو شاعری کا لباس پہنا کر ملک الشعراء انگلستان ورڈز ورثہ
کے رنگ میں کوہ ہمالہ کی یوں خطاب کرتے ہیں۔۔۔۔۔

گویا محمد حسین آزاد کی آرزو پوری ہوتی اور ایک ایسا شخص صفحہء عالم پر نمودار
ہوا جو مشرقی اور مغربی دونوں علوم میں صاحبِ کمال تھا۔ جنہوں نے صاحب کے
حسب الرائے

”مشرقی خیالات اور مغربی افکار کی ایسی صحیح آمیزش اردو کیا، ٹیگور کو
چھوڑ کر دوسری کسی زبان کے شاعر کے کلام میں نہیں ملتی۔“

(اقبال از مجنوں گھور کھپوری صفحہ نمبر ۱۳۱)

اب علامہ کی کئی وہ نظمیں بھی چھپ چکی ہیں جو انہوں نے ہمالہ سے قبل کہی تھیں۔۔۔۔۔ تاہم اس مقالے میں فنی اور معنوی ارتقار کے ملاحظے کے لیے باقاعدگی کے ساتھ ہمالہ ہی سے آغاز کیا گیا ہے۔ اختر اور نیوی نے ایک موقع پر کہا ہے:

”اقبال کے خیالات و تصورات یک بیک پُختہ نہیں ہوتے بلکہ وہ اس طرح ترقی پذیر ہوتے جیسے کوئی نخل شاداب اپنی ابتدائی حالت سے بڑھ کر ایک گل پوش اور ثمرور درخت بن جاتا ہے۔“ (اقبال از اختر اور نیوی صفحہ نمبر ۱۲)

اس تدریجی ارتقاء کا جائزہ ایجاز ہی کے ساتھ لیا جاسکتا ہے، مفصل بحث تو ایک مکمل کتاب کا تقاضا کرتی ہے۔

علامہ اقبال کی شاعری کے مختلف ادوار کو پیش نظر رکھتے اور اتفاق دیکھتے کہ

علامہ اقبال کی نظم نگاری

اس دور کے مطبوعہ کلام میں شامل اولین نظم یا غزل کس طرح دورِ متعلق کی نمائندگی کرتی ہے۔ بانگِ درا کے پہلے حصے کی پہلی نظم ہمالہ ہے، دوسرے حصے کی پہلی نظم ”محبت“ ہے اور تیسرے حصے کی پہلی نظم ”بلادِ اسلامیہ“ — بال جبریل کی پہلی غزل ہے ”سیری نوائے شوق سے شورِ حریم ذات میں“ — ضربِ کلیم کی ابتدا ہے۔

جب تک نہ زندگی کے حقائق پہ ہونظر

تیرا زجاج ہونہ سکے گا حریفِ سنگ

اسی طرح ارمغانِ حجاز کی پہلی اردو نظم ہے ”ابلیس کی مجلس شوریٰ“ — ہمالہ میں مناظرِ قدرت اور شاعرانہ بلاغت کے نمونوں کے ہمراہ حبِ وطن کے اشارے ملتے ہیں — اور ”ابلیس کی مجلس شوریٰ“ میں نیم ڈرامائی آہنگ اور فنکارانہ پختہ کلامی کے ہمراہ اسلامی نظام کی بے نظیر اصولی، اجتماعی اور روحانی قوت کا برملا اظہار و اعلان ہے۔

علامہ اقبال کی چند ہی نظمیں پڑھنے کے بعد جو چیز سب سے پہلے جاذبِ توجہ ہوتی ہے، وہ ان کی داخلی کیفیت ہے۔ علامہ خارجی حقائق و اشیاء کو جوں کا توں بیان نہیں کر دیتے بلکہ ان کی ساتھ نازک احساسات و جذبات شامل کر کے انہیں کچھ کا کچھ بنا دیتے ہیں۔ وہ عموماً اشیاء کو اس طرح نہیں بیان کرتے جس طرح وہ ہیں بلکہ جس طرح وہ محسوس کرتے ہیں۔ اس کیفیت کو انہوں نے خود ان الفاظ میں واضح کیا ہے۔

میزانِ اقبال

جمیل تر ہیں گل و لالہ فیض سے اس کے

نگاہِ شاعرِ رنگیں نو امیں ہے جادو!

علامہ اقبال سے پہلے جن شعراء نے نظمیں لکھیں، ان کی نظمیں بھی داخلیت سے خالی نہ تھیں کیونکہ داخلیت اور خارجیت کے مابین کوئی حد فاضل نہیں، البتہ جو محویت و سرمستی یہاں نظر آتی ہے وہ دوسروں کے یہاں اس شدت کے ساتھ نہیں پائی جاتی۔ علامہ کی اکثر نظموں کے مزاج کا حاوی عنصر داخلیت ہے اور حقیقت یہ ہے کہ کوئی فنکار اس وقت تک اپنے فرض سے پوری طری عمدہ برآ نہیں ہو سکتا جب تک وہ اپنے موضوع کو داخلی نہ بنا لے۔ مگر یہ چیز اسی صورت میں ممکن ہوتی ہے جب موضوع کے ساتھ پوری طرح اخلاص برتنا جائے۔ یہی وہ کیفیت ہے جسے اقبال اپنے الفاظ میں "خونِ جگر" کہتے ہیں۔

اہل زمین کو نسخہ زندگی دوام ہے

خونِ جگر سے تربیت پاتی ہے جو بخوری

لیکن اقبال کی عام بیانیہ نظمیں بھی ایسی ہیں کہ بقول اختر اور نیوی "اگر اقبال اور کچھ نہ لکھتے جب بھی اردو شاعری میں صرف ان فطری اور جذباتی نظموں کی وجہ سے ان کا پتہ گراں رہتا۔" (اقبال از اختر اور نیوی صفحہ نمبر ۷۷) —

مثال کے طور پر "گلِ رنگیں" کو لیجئے، یہ شروع ہی یہاں سے ہوتی ہے۔

تو شناساتے خراش عقدہ مشکل نہیں

اے گلِ رنگیں ترے پہلو میں شاید دل نہیں

علامہ اقبال کی نظم نگاری

”شمع کی ابتداء اس طرح ہے

بزمِ جہاں میں میں بھی ہوں اے شمع! درند
فسریاد درگرہ صفت دانہ سپند

”آفتاب صبح کا آخری بند ہے

آرزو نو حقیقت کی ہمارے دل میں ہے ییلِ ذوقِ طلب کا گھر اسی محل میں ہے
کستور لذت کشود عقدہ مشکل میں ہے لطفِ صد حاصل ہماری سعی حاصل میں ہے

دردِ استفہام سے واقف ترا پہلو نہیں

جستجوئے رازِ قدرت کا شناسا تو نہیں

زیادہ مثالوں سے دانستہ احتراز کیا جاتا ہے ورنہ کنارِ راوی، آفتاب، گل
پترِ مردہ، ماہِ نو، اخترِ صبح، بزمِ انجم، لالہِ صحرائی، مسجدِ قرطبہ وغیرہ ایسے عنوانات
میں جو بیانیہ نظموں کے مقتضی ہیں۔ لیکن شیعے اور کیٹس کی طرح اقبال یوں
دوب جاتے ہیں کہ عنوان یا موضوع کا خارجی وجود تقریباً تحلیل ہو کر رہ جاتا ہے۔
مثلاً ”مسجدِ قرطبہ“ ملاحظہ کیجئے، یہ نظم کوئی ساٹھ پینسٹھ اشعار پر مشتمل ہے لیکن
اس میں فقط تین اشعار ایسے ملتے ہیں جنہیں ہم کچھنچ تان کر بیانیہ قرار
دے سکیں۔

تیرا جلال و جمال مردِ خدا کی دلیل وہ بھی جلیل و جمیل تو بھی جلیل و جمیل

تیری بنیادِ ابدار، تیرے ستوں بشمار شام کے صحرائیں ہو جیسے ہجومِ نخیل

تیرے دروہام پر وادیِ امین کا نور

تیرا منارِ بلند جسلو، گر جبریل

اقبال کی جگہ کوئی کم تر فن کار شاعر ہوتا تو ہمیں مسجد کے بارے بہت کچھ معلوم ہو جاتا، بانی کا نام، اس کا خاندان، مسجد کی داستانِ تعمیر، مسجد کی ہیئت، دیواریں، حوض، رنگ و روغن، مضبوطی، بلندی، وسعت اور یہ وہ بہت کچھ مذکور ہو جاتا جس طرح مولوی محمد اسماعیل میرٹھی کی نظم ”قلعہ اکبر آباد“ ہے۔ اس میں ہمیں قلعے کی مضبوطی، در و دیوار کی صفائی، برجوں کا استحکام، مختلف کمروں کی ہیئت اور نقش و نگار کے بارے میں بہت سی اطلاعات مل جاتی ہیں۔

یہ تو تھی منظری نظموں کی حالت — رہیں جذباتی نظمیں جیسے حسن و عشق، تنہائی، ذوق و شوق وغیرہ تو ان میں اقبال کا استغراق اور بھی زیادہ ہے۔ منظری نظموں میں بیان کردہ اغراقی صورتِ حال کے پیشِ نظر جذباتی نظموں کی کیفیت کا اندازہ کر لینا مشکل نہیں۔ علامہ اقبال کے سارے کلام میں فکر و فصاحت کا دلکش امتزاج ہے۔ عبدالقادر سروری تو یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ ”غالب کی غزلوں کو چھوڑ کر اردو میں سوائے اقبال کے کوئی شاعر ایسا موجود نہیں جس کے کلام میں اعلیٰ خیالات بھی ہوں اور پاکیزہ زبان بھی“ (جدید اردو شاعری صفحہ ۷۴، ۷۵)

علامہ اقبال کی نظموں میں لطافتِ بیان و شیرینیِ آہنگ کے جلوے اتنے عام ہیں کہ اردو کا شاید ہی کوئی دوسرا شاعر اس معیار پر پورا اترے — ظریفانہ حصہ بھی پوٹھ مضامین سے پاک ہے — ان کے کلام میں ”بلغایت پست“ کیسے نہیں ”بلغایت بلند“ کے جلوے تو قدم قدم پر نظر آتے

علامہ اقبال کی نظم نگاری

ہیں — ہم دیکھتے ہیں کہ اچھے بھلے نازک مزاج اور آشنائے فن
شاعر بھی بعض اوقات ایسے شعر فرما جاتے ہیں کہ حیرت ہوتی ہے۔ مثلاً حکیم
مومن دہلوی کے کلیات میں اس طرح کے شعر بھی موجود ہیں۔
گر پھر بھی اشک آئیں تو جانیں کہ عشق ہے
حقے کا تو رقیب کی جانب دھواں نہ چھوڑا!
میر تقی میر کا ارشاد ہے۔

اے غیر میر تجھ کو گر جوتیاں نہ مارے
تید نہ ہووے پھر تو کوئی چمار ہووے

نفسیکہ بعض اوقات بڑے عالی قدر شاعر بھی "بلغایت پست" کی تخلیق کا جرم کر
بیٹھتے ہیں۔ مگر اقبال کے یہاں اس امر کا عمل دخل کیس نہیں۔ علاوہ ازیں ان
نیکارانہ مزاج شعر میں ناہمواری شاذ ہی برداشت کرتا ہے۔ ان کا کلام سرتا
فیصح ہے، ورنہ تھوڑی سی بے احتیاطی سے لطافت کا خون ہو جاتا ہے اور
تائید کا رشتہ ہاتھ سے نکل جاتا ہے۔ وضاحت کے لیے دو ایک مثالیں پیش
کرتا ہوں۔ مولانا صنفی لکھنوی کی نظم "عروس البلاد بمبئی" کا پہلا بند ہے۔
بمبئی تو کشور ہندوستان کی ناک ہے۔ آبرو تے مصریرے سامنے کیا خاک ہے
سز میں تیری مقام سجدۂ افلاک ہے۔ دامن ساحل ترا آلاشوں سے پاک ہے

پُر فضا تیری خلیج آئینہ بین الیدین

اپنے ساغر میں لے جوش بہارِ نشاتین

کشور ہندوستان کی ناک، آئینہ بین الیدین، جوش بہارِ نشاتین کا استعمال

میزانِ اقبال

لطفِ بیان کو زائل کر رہا ہے۔۔۔۔۔ یہی صورت ان الفاظ سے پیدا ہوتی
جو یکدم آہنگ کو بدل دیں۔ اس صوت و آہنگ کی ناہمواری سے تاثیر ختم ہو
جاتی ہے۔ نمونے کے طور پر مولیٰ سنا طفر علی خان کی نظم ہندوستان ملاحظہ ہو۔
مولانا کہنہ مشق اور قادر الکلام شاعر تھے۔ مزاج شناس سخن تھے مگر تہذیب
تفہیم کے ضمن میں جو محنت علامہ اقبال کرتے تھے، وہ مولیٰ سنا کے بس
کی بات نہ تھی۔

سنا ہے دردِ دل رکھتا ہے اے ہندوستان تو بھی
جگر کے خوں کو دے سکتا ہے پلکوں کا نشان تو بھی
مگر اس نظم کا آخری شعر ہے۔

سنا ہے ہم نے ٹن ٹن پال کے گرجے کے گھنٹے کی
بجائیں در میں منکھ اور دیدے مسجد میں ازاں تو بھی!

اس "ٹن ٹن" نے نظم کے آہنگ کی "عاقبت" خراب کر دی۔ علامہ اقبال
کے کلام میں احترام آہنگ کے باعث۔۔۔ "ناقوسِ کلیسا" کی صدا میں تو
گوںچ پیدا کر لیں گی، مگر گرجوں کے گھنٹے "ٹن ٹن" نہیں کر سکتے، وہ اپنے
بیان کی لطافت، عذوبت، اور خوش آہنگی کو معمولی سے معمولی موضوع کو پھیڑتے
وقت بھی ہاتھ سے نہیں جانے دیتے۔ ان کی نظم "موٹر" قارئین کی نظروں سے
گزر رہی ہو گی۔ ان کی نظم میں "موٹر" گھر گھر کے نہیں چلتی، وہ تو غرام ناز
فرماتی ہے۔ کبھی پتے کی بات جگندہ نے کل کہی
موٹر ہے ذوالفقار علی خاں کا کیا خموش

علامہ اقبال کی نظم نگاری

ہنگامہ آفریں نہیں اس کا غرامِ ناز
مانسہ برق تیز، مثال ہوا خموش
میں نے کہا نہیں ہے یہ موڑ پر منحصر
ہے عبادہ حیات میں ہر تیز یا خموش
ہے پاشکستہ شبوۂ فریاد سے جرس
نکمت کا کارواں ہے مثالِ صبا خموش
مینا مدام شورشِ قفل سے پا بگل
لیکن مزاجِ جامِ غرام آشنا خموش
شاعر کے فکر کو پر پرواز خامشی
سرمایہ دارِ گرمی آواز خامشی

ضربِ کلیم کی نظم "فوارہ" کا بھی یہی عالم ہے۔ یہ نظم دو شعر کی ہے۔ آپ
چاہیں تو اسے قطعہ بھی کہہ سکتے ہیں۔

یہ آبجو کی روانی، یہ ہمکناری خاک
مری نگاہ میں ناخوب ہے یہ نظارہ
ادھر نہ دیکھ، ادھر دیکھ اے جوانِ عزیز
بلند زورِ دروں سے ہوا ہے فوارہ

مراد یہ ہے کہ موضوع خواہ کتنا ہی معمولی کیوں نہ ہو علامہ کے لیے کامتین و
دل گداز انداز بدستور قائم رہتا ہے۔ یہ انداز انہوں نے بڑی کوشش و کاوش

سے پیدا کیا تھا۔ وہ تفحصِ الفاظ اور آرائش و پیرائش اشعار کے معاملے میں بڑی جاں سوزی سے کام لیتے تھے۔۔۔۔۔ یہی باعث ہے کہ پھر ”دل کو دل“ بنادیتے تھے۔۔۔

”ہمالہ“ جو مخزن میں چھپی ہے، اس نظم سے مختلف ہے جو شامل بانگِ درا ہے۔ کئی الفاظ بدل دیتے گئے ہیں، کئی بند اڑا دیتے گئے ہیں۔ نظم نیا شوالہ پر تراش غراش کا عمل ہمالہ سے بھی زیادہ ہوا۔ مصافحہ ظاہر ہے کہ ان کو شعور فن بدرجہ کمال حاصل تھا، اور وہ شعور ہمادامِ آخر ارتقاء پذیر رہا۔ وہ ہر لحظہ کسی نئے طور اور کسی نئی برقِ تجلی سے دل و نگاہ کی ضیافت کو ناپا جاتے تھے۔ ان کا یہ شعر ان کے ارتقاء پسند ذہن کی خاصی معقول ترجمانی کرتا ہے۔

یہ کائنات ابھی ناتمام ہے شاید
کہ آ رہی چو مادامِ صدا تے کن فیکوں

اس داخلی رنگ اور لطفِ آہنگ کے امتزاج نے علامہ کی نظموں کو تغزل سے مالا مال کر دیا ہے۔ بلکہ بقول پروفیسر وقارِ عظیم صاحب ان کی نظموں میں ان کی غزلوں سے زیادہ تغزل کا جوہر جلوہ گر ہے۔ یوں ہی چلتے چلتے اور بے تفحص بانگِ درا کی نظم ”دل“ کا نظارہ کر لیجئے۔ یہ نظم علامہ اقبال کے انداز کی کامیاب غزل ہے۔

قصہ دار و رسن بازی طفلانہ دل
البتجاتے ارنی سرخی افسانہ دل
حسن کا گنج گرا نمایہ تجھے مل جاتا
تو نے فرما د نہ کھودا کبھی ویرانہ دل

علامہ اقبال کی نظم نگاری

عش کا ہے کبھی کبھے کا ہے دھوکا اس پر
کس کی منزل ہے الٰہی مرا کا شانہ دل
مگر آخری شعر کی وجہ سے یہ غزل نظم بن کر رہ گئی، یعنی قافیہ بدل گیا آخری
شعر بھی مزا جا غزل ہی کا شعر ہے۔

عشق کے دام میں پھنس کر یہ رہا ہوتا ہے
برق گرتی ہے تو یہ نخل ہرا ہوتا ہے
”باقیات اقبال“ میں وہ نظم مکمل چھپ چکی ہے جس کا ایک بند ”دل“ کے
زیر عنوان شامل بانگ درا ہے۔

”تصویر درد“، ”خضر راہ“ اور ”طلوع اسلام“ کے کئی کئی بند علامہ اقبال کے
بانگ کی پُر کیف غزلیں ہیں۔ یہی عالم مسجد قرطبہ اور ذوق و شوق کا ہے۔ علاوہ
ازیں بال جبریل اور بانگ درا میں اور بھی کئی نظمیں ہیں جو مذکورہ بالا نظم ”دل“
سے بھی زیادہ غزل کے قریب ہیں۔ مثلاً ”میں اور تو“، ”انسان“، ”زمانہ“، ”فرشتوں
کا گیت“، ”محبت“، ”حال و مقام“ اور ”دعا وغیرہ“ ————— غربِ کلیم میں تو
یوں محسوس ہوتا ہے جیسے ہر وہ نظم جس کا مطلع ہو گیا، غزل قرار پا گئی اور کئی
غزلیں جن کا مطلع نہیں ہو سکا، نظمیں فرض کر لی گئیں۔ بقول مجنوں گورکھپوری
”نظموں میں بھی انہوں نے ایک قسم کی غزل گوئی ہی کی ہے۔ اس
کا ادنیٰ ثبوت یہ ہے کہ ان کی نظموں میں شاید گنتی کے اشعار
ایسے ملیں گے جو فرداً فرداً اپنی جگہ معنی اور اسلوب دونوں اعتبار

سے مکمل نہ ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ اقبال کی نظموں کے بند کے بند
بغیر ارادہ و گوشش کے زبان پر چڑھ جاتے ہیں اور یہ شعر اپنے اندر
ضرب المثل ہو جانے کی قوی صلاحیت رکھتا ہے۔

(اقبال از مجنوں گورکھپوری صفحہ نمبر ۸۹)

چنانچہ علامہ اقبال کے درجنوں مشہور اور دلکشا اشعار وہ ہیں جو نظموں کا حصہ
ہیں مگر نظموں کی غزل مزاجی کے سبب سے وہ ایک آزاد و عدت کی حیثیت
رکھتے ہیں۔ چند ایک شعر ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔
نہ تھا اگر تو شریک محفل قصور تیرا ہے یا کہ میرا؟
مرا طریقہ نہیں کہ رکھ لوں کسی کی خاطر مے شبانہ



نواصِ محبت کا اللہ نگہاں ہو
ہر قطرہ دریا میں دریا کی ہے گہرائی



بجھ گیا وہ شعلہ جو مقصود ہر پروانہ تھا
اب کوئی سودائی سوزِ تمام آیا تو کیا!



عینِ وصال میں مجھے حوصلہ نظر نہ تھا
گرچہ بہانہ جو رہی میری نگاہ بے ادب



علامہ اقبال کی نظم نگاری
قلبِ انسانی میں رقصِ عیش و غم رہتا نہیں
نغمہ رہ جاتا ہے، لطفِ زیر و بم رہتا نہیں



صبحِ ازل یہ مجھ سے کہا جبریل نے
جو عقل کا غلام ہو وہ دل نہ کر قبول



سادہ و پُر سوز ہے دخترِ دہقاں کا گیت
کشتیِ دل کے لیے سیل ہے عہدِ شباب



خونِ رگِ مہار کی گرمی سے ہے تعمیر
میخانہٴ حافظ ہو کہ بُت خانہٴ بہرِ آد!



پھرا میں مشرق و مغرب کے لالہ زاروں میں
کسی چمن میں گریبانِ لالہ چاک نہیں



علیٰ ہذا القیاس

علامہ اقبال کی ابتدائی نظمیں اور غزلیں دیکھنے سے یوں معلوم ہوتا ہے جیسے
تغزل کا بیشتر حصہ نظموں کی نذر ہو گیا، اس لیے کہ ابتدائی نظمیں ابتدائی غزلوں
کے مقابلے میں زیادہ دلکش ہیں بلکہ اگر یہ کہا جاتے کہ اقبال کی نظمیں تغزل کے
اعتبار سے اقبال کی غزلوں سے کسی دور میں فرومایہ نہیں رہیں تو بے جا نہ ہو
گا۔۔۔۔۔ اس مقام پر ڈاکٹر یوسف حسین خان کے چند جملے درج کر دینا

ضروری معلوم ہوتا ہے۔ ان سے واضح ہو جاتے گا کہ صاحبِ نظر نقاد جو کچھ آج چاہ رہے ہیں، اسے علامہ اقبال کی فن کارِ طبیعت پہلے ہی بروئے کار لا چکی ہے، ڈاکٹر یوسف حسین خان کہتے ہیں

”کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آئندہ غزل میں تسلسل پیدا ہو جائیگا، اور منفرد اشعار کے پس منظر میں وحدتِ احساس کی کار فرمایاں بڑھتی جائیں گی، اور اس کے ساتھ ساتھ نظم بھی اپنے اندر رمز و کنایہ اور موسیقیت کے ذریعے تغزل کی صفات پیدا کرنے کی کوشش کرے گی۔“ ڈاکٹر صاحب ذرا آگے چل کر کھلے بندوں علامہ اقبال کی نظم کے تغزل کا اعتراف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اقبال کی نظم میں تغزل کی خوبی اور حسرت کی غزل میں نظم کا معنوی تسلسل صاف طور پر نظر آتا ہے۔ (اردو غزل از ڈاکٹر یوسف حسین

خان صفحہ نمبر ۱۲)

ضربِ کلیم کی چھوٹی چھوٹی نظمیں جو جامعیت، عمق اور تاثیر اپنے اندر رکھتی ہیں اس کے اعتبار سے بلا خوفِ تردید کہا جاسکتا ہے کہ کم از کم اردو ادب میں ان کا کوئی جواب نہیں۔ فنونِ لطیفہ، تہذیب و تمدن، سیاست و مذہب، تعلیم و تربیت وغیرہ موضوعات پر جو تنقیدی آراء فلسفیانہ گہرائی اور فنکارانہ اسلوب کے ساتھ اس کتاب کے صفحات پر مرتسم نظر آتی ہیں، ان کی رو سے اقبال اردو نظم کی کائنات میں منفرد و ممتاز حیثیت کے مالک ہیں۔ نہ اقبال سے قبل کسی نے ایسی مختصر نظمیں اردو میں لکھیں اور نہ آج لکھی جا رہی ہیں۔ اختر اور یحییٰ ضربِ کلیم کی

نظموں کو برآں خجروں سے تشبیہ دیتے ہیں۔ بہ خوف طوالت زیادہ مثالیں پیش نہ کی جاتیں گی۔ بے تفتیش ایک نظم ذیل میں درج کی جا رہی ہے۔ عنوان ہے ”شکر و شکایت“۔ فکر و آہنگ کا ایک نفیس نمونہ ہے۔

میں بندۂ ناداں ہوں مگر شکر ہے تیرا

رکھتا ہوں نہاں خانہ لاہوت سے پیوند

اک ولولہ تازہ دیا میں نے دلوں کو

لاہور سے تا خاکِ بخارا و سمرقند

تاثر ہے یہ میرے نفس کی کہ خزاں میں

مرغانِ سحر خواں مری صحبت میں ہیں خورند

لیکن مجھے پیدا کیا اس دلیں میں تو نے

جس دلیں کے بندے ہیں غلامی پہ رضا مند

ایک اور چیز جو لائق توجہ ہے وہ بعض نظموں میں نیم ڈرامائی عناصر کا شمول ہے۔

اس ضمن میں ہو سکتا ہے کہ اولیت کا سہرا اقبال کے سر پر نہ سجے، مثلاً حالی نے

مناظرہٴ رحم و انصاف اور مناظرہٴ واعظ و شاعر قسم کی نظمیں لکھ کر ایجاد کی ٹہنی میں

نئے پھول کھلاتے تھے۔ تاہم مجرد چیزوں کو جس کثرت سے اور

کاریگری کے ساتھ اقبال نے مجسم کیا ہے وہ قابلِ قدر امر ہے۔ یوں معلوم ہوتا ہے

جیسے انہیں دنیا کی ہر شے دیکھتی، سوچتی اور بولتی نظر آ رہی ہو۔ ”حسن“ خدا کے

حضور اپنے زوال کی شکایت کرتا ہے، ”موج دریا“ فرقتِ بحر میں زحمتِ تنگی دریا

سے نالاں ہے، زبانِ شمع بھی فلسفہ و وعظ سے سرمایہ دار ہے۔ ابر کھسار بھی

کتا ہے ے

فیض سے میرے نمونے ہیں شہستانوں کے

جھونیرے دامنِ کسار میں دہقانوں کے

صبح کا ستارہ انگِ لوحِ خواں ہے کہ "اس گھڑی بھر کے چمکنے سے تو ظلمت اچھی" عقل اور عشق "دست و گریباں ہیں اور دیوانہ پن اور تحننِ وطن کے طعنوں کا لین دین ہو رہا ہے، اور یہ بھی ایک اندازِ بیان ہے کہ شاعر خود کچھ کہنے کے بجائے اپنے خیالات کا دوسروں کی زبانی اظہار کرے۔ جبریل و ابلیس، مرید ہندی و پیر رومی، اور خصوصاً ابلیس کی مجلسِ شوریٰ کا مقام ایسی نظموں میں بہت بلند ہے جو "گفتہ آید در حدیث دیگران" کا مصداق ہیں۔

اقبال نے اردو نظموں اور غزلوں کے لیے نئی بحریں بہت کم اختراع کی ہیں۔ ایسی اختراعیں زیادہ تر ان کی فائدہ سی نظموں کی زینت ہیں۔ اسی طرح اقبال نے نظمِ معرّی کا بھی کوئی تجربہ نہیں کیا۔ ان کی طبیعت میں آہنگ و غنا کچھ اس طرح رشح بس گیا تھا کہ وہ شاعری کا اس کے بغیر یا اس کی اقدار کوتاہ کر کے تصور ہی نہ کر سکتے تھے، اور پھر یہ بات اپنی جگہ وزنی ہے کہ وہ کون سی چیز تھی جسے وہ اپنے مخصوص اسلوب میں بیان نہ کر سکتے تھے کہ نظمِ معرّی کا سہارا لیتے۔

علامہ اقبال کی اردو نظموں پر ایک اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ انہوں نے نظیرِ اکبر آبادی، انشاء اور جو ششِ یلح آبادی کی طرح اردو الفاظ کے ذخیرے میں اضافہ نہیں کیا۔ ان کا اضافہ عربی اور فارسی تراکیب کی اختراع

علامہ اقبال کی نظم نگاری

کاری پر مبنی ہے جس سے ان کے کلام کا مزاج عوام پسند نہیں رہا، وہ خواص پسند ہو گیا ہے۔ خدا جانے اس کا کیا جواب ہے !

ممکن ہے یہ کہا جاسکے کہ ہر صنّاع اپنی صنعت کے شایانِ شان مسالاً انتخاب کرتا ہے۔ اقبال کی نظموں کے موضوع اگر وہی ہوتے جو مثلاً مذکورہ بالا حضرات کے یہاں بالجموم نظر آتے ہیں اور پھر طبیعت میں وہی جوشِ بے پناہ اور لا ابا لی پن بھی ہوتا۔ مزید برآں یہ کہ عرق ریزی اور جگر کاوی کی عادت میں مبتلا نہ ہوتے، مزاج میں تفلسف کا بھی عمل دخل نہ ہوتا تو وہ بھی دوسروں کی سُر میں سُر ملا دیتے۔

مزاجوں کا فرق بنیادی ہے اور اس کا کیا علاج ————— سیدھی سی بات ہے کہ جو مسالاً مسجد قرطبہ اور تاج محل کی تعمیر کے لیے درکار تھا وہ شہر قرطبہ و آگرہ کی تفصیل کے لیے مطلوب نہ تھا ————— اور حق یہ ہے کہ کم از کم مجھے علامہ کی بہت سی نظمیں مسجد قرطبہ اور تاج محل کی سی حسین صورتِ صغیرہ دکھائی دیتی ہیں۔

علامہ اقبالؒ - جوش ملیح آبادی کی نظر میں

جوش صاحب ہر اتوار کو اخبار 'جنگ'، کراچی میں 'علم و فکر' کے عنوان سے کالم لکھ رہے ہیں۔ ان کی نشر رواں اور شگفتہ ہے۔ لفظوں کی بھی وہ بے ضرورت بھرمار نہیں جو ان کی بیشتر نظموں میں دکھائی دیتی ہے۔ ان کی نشر کا یہ اسلوب خوش آئند ہے۔ باتیں اکثر دل چسپ ہوتی ہیں تاہم اصل جوش ہزار وضع احتیاط کے باوصف کبھی کبھی اپنا جلوہ دکھا رہا جاتا ہے۔ مثلاً مذکورہ بالا کالم میں ایک اتوار کو شعرائے اردو کی طبیعت و فطرت پر اظہار خیال ہوا۔ جوش صاحب سمجھتے ہیں کہ اردو کے شاعر بے اصول، بے وضع، سفلی، تنگ ظرف اور غدار قوم ہوتے ہیں۔ یہ کلیہ قائم کر کے آخری نتیجہ جو نکالا ہے، وہ انہی کے الفاظ میں یسینے :-

"اور اس خون کو کھولا دینے والے موقع پر جب کہ ہندوستان کے رہنماؤں کے سروں پر ڈنڈے برس رہے تھے اور ان کو جیل کی کوٹھڑیوں میں ٹھونسنا جاری ہوا تھا، اس وقت ہم (شعرائے اردو) اپنی غداري کے صلے میں انگریز کی سرکار سے "خان بہادر" اور "سر" کا خطاب

۱۔ یہ مقالہ ۶۳ء میں قلمبند ہوا تھا۔

وصول پا رہے تھے۔ جناب والا! آپ ہم کو نہیں جانتے، ذرا ہم سے ہوشیار رہیے۔ خدا پاکستان کو پائندہ اور سلامت رکھے۔ لیکن اگر کسی دشمن ملک نے خدا نخواستہ پاکستان پر حملہ کر دیا تو یہ ہم شعرائے اردو ہوں گے کہ سب سے پہلے دشمن کے کیمپ میں داخل ہوں گے اور پاکستانی فوجوں میں پاکستان کے خلاف پراپیگنڈا شروع کر دیں گے

ۛ

زمن حذر بکنید از لباسِ دیں دارم

نہفتہ کافر و بُت در آستیں دارم

جوش صاحبِ پاکستان کی سلامتی و پائندگی کے لیے دست بدعا ہیں۔ الحمد للہ! مگر اصل جوش پردہ دعا و غلوں میں علامہ اقبال اور ابوالاثر حفیظ جالندھری پر طعن توڑ رہا ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ شعرائے اردو میں سر کا خطاب پانے والا کون تھا۔۔۔۔۔ رہے خان بہادر شعراء، تو ان میں سب سے زیادہ نامور حضرت اکبر الہ آبادی اور ابوالاثر حفیظ جالندھری ہیں، ان کے بعد شاد عظیم آبادی مرحوم۔۔۔۔۔ مگر یہ امر واضح ہے کہ جوش صاحب کو اکبر الہ آبادی اور شاد عظیم آبادی سے کوئی پر خاش نہیں۔ ان دونوں بزرگوں کی خوش قسمتی کہ جوش صاحب کی خودی کے کاملاً بیدار ہونے سے قبل چل بسے۔ باقی رہ گئے علامہ اقبال اور ابوالاثر حفیظ جالندھری۔۔۔۔۔

اول الذکر اپریل ۱۹۳۸ء میں رحلت فرمائے عدم ہوتے مگر اس کے

باوصف بزرگ عظیم پاک و ہند کے اہل نظر کے اذعان و قلوب میں بدستور زندہ ہیں

بلکہ بیش از پیش زندہ ہیں۔ قوم کی اس نادانی پر جوش صاحب کو غصہ آتا ہے کیونکہ وہ بخیال خویش "شاعرِ آخر الزماں" ہیں اور اقبال ہیں کہ ان کا زمانہ آنے ہی نہیں دیتے۔ غصہ، اور مصلحت اندیش غصہ اپنے اظہار کے لیے بڑے نازک پیرائے اختراع کو لیتا ہے اور زہرِ ہلاہل قندِ مصری میں چھپا دیتا ہے۔

رہے حفیظ جالندھری تو وہ باضابطہ و باقاعدہ روحاً و بدناً زندہ و سلامت ہیں بلکہ آج کل جوش صاحب کے ہمراہ شامل جنگ^۱ ہیں یعنی وہ بھی اخبارِ مذکور میں ہفتے میں ایک روز کالم تحریر فرماتے ہیں، لہذا حفیظ صاحب سے بھی ان کی دلچسپی بلکہ بڑی پُر خلوص دل چسپی جاری رہنی چاہیے۔ تاہم حفیظ صاحب اور جوش صاحب کی باہمی مروت کی داستان سے کم از کم اس مضمون میں مجھے کوئی سروکار نہیں۔ فی الحال میں فقط جوش صاحب کی اس ذہنی کیفیت کا جائزہ لینا چاہتا ہوں جو ان کی اقبال دشمنی کو سمجھنے میں مدد دے۔

علامہ اقبال کو ان کی ادبی خدمات کے صلے میں دسر کا خطاب ملا تھا۔ وہ سیاسی اضطراب کا دور تھا لہذا وقتی طور پر علامہ اقبال کے کئی دوستوں کو یہ بات ناگوار گزری۔ ان دوستوں میں مولانا محمد علی جوہر، مولانا ظفر علی خان اور مولانا غلام بھیک نیرنگ جیسے خادمانِ ملت کے علاوہ مولانا عبد المجید سہاک جیسے نیاز مندانِ اقبال بھی شامل تھے۔ مگر جلد ہی ان بزرگوں کو معلوم ہو گیا کہ انگریزوں نے علامہ اقبال کو خطاب دے کر خود اپنے خطاب ہی کو سرفراز کرنا چاہا تھا، خطاب نے

۱۔ ۶۳ء میں حفیظ صاحب نے بھی جنگ میں کالم لکھنا شروع کر دیا تھا۔

علامہ کا کچھ نہیں بگاڑا، لہذا وہ لوگ پھر سے حضرت علامہ کو اپنا پیر و مرشد تسلیم کرنے لگ گئے جیسا کہ ان کے خطابِ یاب ہونے سے قبل تسلیم کرتے تھے۔ سید وحید الدین فقیر جنہیں علامہ اقبال کی خدمت میں بر خور دارانہ حاضری کے مواقع نصیب رہے، لکھتے ہیں کہ سالک صاحب نے ایک نظم بھی لکھ ڈالی جس کا یہ چہتا ہوا مصرع

سرکار کی دہلیز پہ سر ہو گئے اقبال

ان دنوں اکثر لوگوں کی زبان پر تھا۔ سالک صاحب کا بیان ہے کہ میں ایشیا لکھنے کے بعد اتنا نادم ہوا کہ مجھے عرصے تک ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہونے کی جرأت نہ ہوتی، لیکن کچھ عرصے کے بعد جی کڑا کہ کے حاضر ہوا تو ڈاکٹر صاحب کے انداز میں کوئی فرق محسوس نہیں کیا، ایسا محسوس ہوتا تھا کہ اس قسم کا کوئی واقعہ ہوا ہی نہیں۔ مولانا ظفر علی خان کو بھی اسی طرح ندامت کا احساس تھا۔

لگے ہاتھوں فقیر صاحب ہی کی زبانی اگر علامہ اقبال کی خطابِ یابی کا واقعہ یہاں قلمبند کر دوں تو بے جا نہ ہوگا۔ سر شادی لال، علامہ اقبال کے لئے 'خان صاحب' کے خطاب کی سفارش کرنا چاہتے تھے۔ علامہ نے انکار کر دیا۔ ذیل میں فقیر صاحب کے حسبِ روایت علامہ کے الفاظ درج کیے جاتے ہیں۔

"میں نے کہا میں اپنے لئے کوئی خطاب نہیں چاہتا، آپ زحمت نہ فرماتے وہ (سر شادی لال) کہنے لگے اس قدر جلد فیصلہ نہ کرو بلکہ اچھی طرح غور کرو۔ میں نے کہا میں غور کر چکا ہوں، مجھے خطاب کی کوئی ضرورت نہیں۔"

دو تین دن کے بعد پھر شادی لال کا پیغام ملا کہ مجھ سے مل جاؤ۔ میں نے پیغامبر کے ہاتھ کھلا بھیجا کہ خطاب کے سلسلے میں مجھ سے گفتگو کرنا بے سود ہوگا کیونکہ میں جو فیصلہ ایک بار کر چکا سو کر چکا، ہاں اگر کوئی اور بات ہے تو مجھے آپ سے ملنے میں کوئی عذر نہیں۔ اس واقعے کو کچھ دن گزرے تھے کہ میکلیگن صاحب گورنر پنجاب نے مجھے بلا بھیجا۔ بڑے تپاک سے ملے اور کہنے لگے آیتے آپ کو اپنے ایک دوست سے ملو آؤں۔ ایک انگریز انہی دنوں لاہور آیا ہوا تھا۔ اس نے میرا نام سُن رکھا تھا۔ انگریزی میں اسرارِ خودی کا ترجمہ بھی پڑھ چکا تھا۔ وہ گورنمنٹ ہاؤس میں ٹھہرا تھا اور مجھ سے ملنا چاہتا تھا۔ اس نے ایک کتاب بھی لکھی تھی، اس کے متعلق میری رائے معلوم کرنا چاہتا تھا۔ غرض خاصی دیر تک محبت رہی۔ جب میں رخصت ہونے لگا تو میکلیگن صاحب نے کہا:-

”میں چاہتا ہوں آپ کی ادبی خدمات کے صلے میں آپ کے لیے ’سر‘ کے خطاب کی سفارش کی جاتے۔ میں نے کہا میں خطابات اور اعزازات کے بھیرے میں نہیں پڑنا چاہتا۔ انہوں نے اصرار کیا تو میں مان گیا۔ میں نے دیکھا کہ میرے انکار سے ان کی طبیعت مکدر ہو گئی تھی۔ جب میں نے کہا آپ کا اصرار ہے تو اچھالوں ہی سہی، تب ان کے چہرے سے مسرت بھلکنے لگی۔“ (روزگارِ فقیر۔ صفحہ نمبر ۶۵)

(پہلا ایڈیشن)

واضح ہو کہ خطاب انہیں ادبی خدمات کے صلے میں دیا گیا تھا اور اصرار کر کے دیا گیا تھا، انہوں نے فقط یہی نہیں کہ التجا نہیں کی تھی بلکہ قبول کرنے سے بھی انکار

کو دیا تھا۔ مگر جوش صاحب نے بڑے فن کارانہ اسلوب میں قوم و وطن کی ہمدردی کے اعتماد افزا پردے میں چھپا کر یہ نغمہ الاپا ہے کہ علامہ اقبال کو "سر" کا خطاب قوم سے غداری کرنے کے صلے میں ملا تھا۔ لیکن علامہ اقبال نے قوم کے ساتھ کیا غداری کی تھی؟ کیا اسرارِ خودی اور رموزِ بے خودی میں مسلمان قوم کو خوتے غلامی پر کاربند رہنے کا درس دیا گیا تھا یا اس کا لہجہ یوں تھا؟

خوار از مہجوری قرآنِ شدی

شکوہ سنج گودشِ دوراں شدی

اے چو شبنم بر زمیںِ اُفتندہ

در بغلِ داری کتابِ زندہ

تا کجا در خاکِ می گیری وطن

رخت بردار و سرگردوں نگوں

ماسوا اللہ را مسلمان بندہ نیست

پیشِ فرعونے سرش افگندہ نیست

آنکہ ذاتش واحد است و لا شریک

بندہ اش ہم در نسا زد با شریک

مومنِ بالا تے ہر بالا ترے

غیرتِ او بر نتابد ہم سرے

یا کیا "تصویرِ درد" کے مندرجہ ذیل اشعار کو درسِ غلامی قرار دیا جاسکتا

ہے؟

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

نشانِ برگِ گل تک بھی نہ چھوڑ اس باغ میں گلچیں
تری قسمت سے رزمِ آریاں ہیں باغبانوں میں
نہ سمجھو گے تو مٹ جاؤ گے اے ہندوستانِ دلا
تمہاری داستان تک بھی نہ ہوگی داستانوں میں
غلامی میں نہ کام آتی ہیں شمشیریں نہ تدبیریں
جو ہو ذوقِ یقین پیدا تو کٹ جاتی ہیں زنجیریں

ہاں! اس خطابِ یابی کا ایک تشویش ناک پہلو ہو سکتا تھا، اور وہ یہ کہ
مبادا علامہ اقبال خطابِ پانے کے بعد اپنی روش سے ہٹ جائیں۔ اس خدشے
کا اظہار کئی اجاب نے کیا ہو گا۔ ذیل میں علامہ اقبال کا ایک خط درج کیا جاتا
ہے جو مولانا غلام بھیک نیرنگ مرحوم و مغفور کے نام ہے اور مکاتیبِ اقبال
کے حصہ اول میں شامل ہے۔ علامہ اقبال نے حضرت نیرنگ کے دل سے کسی
ایسے ہی خدشے کا ازالہ کرنے کی خاطر فرمایا ہے:

”قسم ہے خدائے ذوالجلال کی جس کے قبضے میں میری جان ہے،
اور قسم ہے اس بزرگ و برتر وجود کی جس کے ذریعے سے مجھ کو
خدا پر ایمان نصیب ہوا اور مسلمان کہلاتا ہوں۔ دنیا کی کوئی طاقت
مجھے حق کہنے سے باز نہیں رکھ سکتی، انشاء اللہ!“

اور دنیا نے دیکھا کہ علامہ اقبال کی استہوار دشمنی پہلے سے شدید تر ہو گئی
اور تادمِ آخر وہ اس روش پر بڑے استحکام کے ساتھ قائم رہے۔ اگر جوش
صاحب نے اپنے توہمات و تعصبات کو نقصان سے بچانے کی خاطر کلام

میزانِ اقبال

علامہ اقبال کا بہ نظر انصاف مطالعہ نہیں فرمایا تو میں ان کی خدمت میں ان کے ایک ترقی پسند دوست جناب سردار جعفری کی راستے پیش کرتا ہوں۔ جعفری صاحب رقم طراز ہیں،

”اقبال کی شاعری کی ابتداء حب وطن اور سامراج دشمنی سے ہوتی ہے اور یہ جذبہ آخر وقت تک باقی رہتا ہے، جس پر ضربِ کلیم اور ارمغانِ حجاز گواہ ہیں۔“ (ترقی پسند ادب - صفحہ ۱۵۹)

آنکھوں والوں کو آفتابِ تاباں کی تابانی کا قائل کرنے کے لیے تقریر کرنا بڑا تکلیف دہ کام ہے مگر جب بعض اہل دیانت اظہارِ دیانت کے طور پر آنکھیں بند کر لیں اور سورج پر ظلمت آفرینی کا بہتان باندھنے لگیں تو مجبوراً کہنا ہی پڑتا ہے کہ آنکھیں کھولیں، سورج وہ نہیں جو آپ سمجھ رہے ہیں، سورج تو سرچشمہِ تابش ہے۔ غالب کا ارشاد ہے

قمری کفِ خاکستر و بیلِ قفسِ رنگ
اے نالہ نشانِ جگر سوختہ کیا ہے

سریج بہادر سپرو اور سرشادی لال کو ہندو غدار قوم کہہ سکتے ہیں؟ کیا شمس العلماء علامہ شبلی اور خان بہادر اکبر حسین اکبر الہ آبادی انگریز پرست تھے؟ کیا خطاب پا کو اقبال کے شعروں کا نغمہِ عزت و ایمان سو گیا؟ کیا سلطان شہید ابوالفتح ٹیپو کے گیت گانے والا اور لارڈ کچنر کی غرقابی کو خاکِ درویش (مہدی سڑانی) کا انتقام قرار دینے والا انگریز کا پرستار تھا؟

جوش صاحب کے لیے علامہ اقبال فقط ادبی میدان ہی میں نہیں بلکہ دینی اور

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

سیاسی میدان میں بھی ایک عریف غالب تھے۔ اصل جھگڑا یہیں سے شروع ہوتا ہے، دینی بحث تو شاید آگے آتے۔ فی الحال فقط سیاسی اختلافات کی طرف اشارہ کرنا ہوں۔ یہ کون نہیں جانتا کہ علامہ اقبال نے بڑے عظیم پاک و ہند میں ایک آزاد اسلامی سلطنت کا تصور پیش کیا تھا اور تادمِ آخر وہ اس تصور کو عملی شکل میں جلوہ گرہ دیکھنے کے متمنی رہے تھے۔

(وہ لوگ جو سٹرولفرڈ سمیتھ کی پیدا کردہ غلط فہمی سے متاثر ہیں اور سمجھتے ہیں کہ آخری ایام میں علامہ اقبال تصورِ پاکستان سے دست کش ہو گئے تھے، ان کو چاہیے کہ ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی کی کتاب "اقبال کے آخری دو سال" ضرور دیکھ لیں)

جوش صاحب ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے علامہ اقبال کی اس تجویز کا مذاق اُٹایا اور جب مسلم لیگ نے اس تجویز کو قرارِ دادِ لاہور اور پھر تحریکِ پاکستان میں تبدیل کر دیا تو جوش صاحب نے کھلے بندوں اس تحریک کے مخالفین کا ساتھ دیا۔ ان کی کتاب "اشارات" میں سے دو سطر یہی بطور نمونہ پیش کرتا ہوں۔ ارشاد ہوا ہے:-

"کیا آپ کو نہیں معلوم کہ بعض ناعاقبت اندیش مسلمان بھی ہندوستان میں دوبارہ مغل شہنشاہی قائم کرنے کے خواب دیکھتے ہیں اور اس ملک میں کسی "پاکستان" کے واسطے کوئی گوشہ ڈھونڈتے پھرتے ہیں۔"
(اشارات از جوش صفحہ ۳۱)

ظاہر ہے کہ جوش صاحب کے نزدیک مسلمانوں کا جہادِ عریت ناعاقبت

اندیشی تھا۔ مگر خیر غلطی بھی انسانوں ہی سے ہوتی ہے۔ جوش صاحب ہی نہیں اور بھی ہزاروں لاکھوں افراد نے وقت کی پکار کو نہ سنا تھا۔ تاہم جب پاکستان منصوبہ شہود پر بصدآن بن جلوہ گر ہو چکا تو اکثر نے اپنی رائے بخلوص دل بدل لی۔ لیکن افسوس تو یہ ہے کہ جوش صاحب جنوری ۱۹۶۳ء تک اور باوصف اس کے کہ وہ پاکستان کو اپنا وطن بنا چکے ہیں، تحریک پاکستان کے اولین مجوز اور جہادِ حریتِ ملت اسلامیہ ہندو کے عظیم القدر راہنما کو جیلوں بہانوں سے قوم کا غدار اور انگریزی سامراج کا پھٹو قرار دیتے جا رہے ہیں۔ جوش صاحب اپنے ضمیر سے مشورہ کریں اور بتائیں کہ وہ ایسے خیالات کا اظہار فرما کے کس کی خدمت سرانجام دے رہے ہیں، پاکستان کی یا بھارت کی؟

درحقیقت جوش صاحب اپنی سابقہ ملت دشمنی اور دشمن نوازی کی یاد کو لوگوں کے اور خود اپنے دل سے محو کرنے کے لیے یہ کہانی بہ شد و مد سناتے ہیں کہ ہم نے انگریز کے خلاف جہاد کیا، ہم نے جیلیں بھر دیں، ہم نے ڈنڈے کھائے وغیرہ۔ حق یہ ہے کہ وہ دور بڑا نازک دور تھا۔ مسلمان ملت کو دو طرفہ جنگ لڑنی پڑ رہی تھی، انگریز سے بھی اور ہندو سے بھی۔ ہندو کے پاس پریس تھا، تنظیم تھی، دولت تھی اور وہ پراپیگنڈا کے ڈھنگ سے بخوبی آگاہ تھا، چنانچہ وہ ہماری متوازن دورِ رنجی جنگ کو انگریز پرستی کا نام دے دیتا تھا۔ مسلم لیگ اپنی جنگ لڑ رہی تھی۔ وہ نہ کانگریس کی حامی تھی نہ انگریز کی۔ پھر وہ کانگریسی قراردادوں کی تابعدار بغیر سوچے سمجھے کیوں کرتی؟ مشہور بھارتی سیاست شناس وی پی منن اپنی کتاب 'ہندوستان میں انتقالِ اقتدار کی داستان' V. P. Menon

کے صفحہ ۳۳۲ پر لکھتے ہیں:

”لیگ اگرچہ کانگریس کی شدید مخالف تھی مگر وہ گورنمنٹ یا یوں کہیے کہ برطانیہ کی حامی بھی نہ تھی۔ وہ گورنمنٹ کی مدد جس حد تک کرتی تھی، وہ یہ تھی کہ کانگریس اور برطانیہ کے تصادم کے موقع پر غیر جانبدار رہتی تھی۔“

کون نہیں جانتا کہ جب — ۱۹۴۷ء میں کانگریس نے ”ہندوستان چھوڑ دو“ کا نعرہ بلند کیا تھا تو قائد اعظم نے ارشاد فرمایا تھا، ”یہ نعرہ مسلمانوں کی پیٹھ میں چھرا گھونپنے کے مترادف ہے۔“ حالت بھی یہی تھی۔ جاپانی عساکر اس وقت ہندوستان کے دروازے پر دستک دے رہے تھے اور ہمتا گاندھی کی اُمت اس بات پر تلی بیٹھی تھی کہ پاکستان کے مطالبے کو تسلیم کرنے کے بجائے اگر سارا ہندوستان جاپان کے قبضے میں چلا جائے تو جب بھی کوئی عرج نہیں، جیسا کہ آج ہم کشمیر کے بارے میں ہندوستان کا طرزِ عمل دیکھ رہے ہیں۔ ہندوؤں کو ہزاروں مربع میل رقبہ چینیوں کے حوالے کر دینا گوارا ہے بلکہ پورے ملک کی ہستی کو خطرے میں ڈال دینا گوارا ہے مگر یہ گوارا نہیں کہ وادی کشمیر پاکستان کے پاس چلی جائے، تاہم اس جاپانی خطرے کے باوصف مسلم لیگ نے جماعتی حیثیت سے انگریز کی کوئی مدد نہ کی کیونکہ انگریز نے ان مخدوش حالات کے باوجود ہندوستان کے مستقبل سے متعلق کوئی دو ٹوک بات نہ کی تھی؛

اے مقالے کی تحریر کے وقت کشمیر کے شمالی قطاع میں بھارت اور چین کی جھڑپیں جاری تھیں۔

میزانِ اقبال

البتہ مسلم بگ نے غیر مسلم بیگی مسلمانوں کو انفرادی حیثیت سے انگریز کی مدد کرنے سے نہ روکا۔ یہی درمیانی راہ تھی۔ ایسے عالم میں اگر حفیظ جالندھری، چراغ حسن حسرت، فیض احمد فیض، ن۔ م۔ راشد وغیرہ نے انگریزوں کی جنگی مساعی میں مدد دی تھی تو آخر یہ کونسا جرم تھا؟

ممکن ہے کوئی بزرگ یہ کہیں کہ بھائی جوش کی معاصرانہ چشمک تو حفیظ جالندھری صاحب سے ہے۔ ”سر“ کا لفظ تو یونہی روا روی میں زبانِ قلم سے نکل گیا مگر معاملہ یوں نہیں۔ میں جوش صاحب کے بعض ارشادات آئندہ سطور میں پیش کرتا ہوں جن کے مطالعہ سے آپ خود ہی اندازہ کر لیں گے کہ جوش صاحب کو علامہ اقبال سے کس قدر ”پر خلوص“ دل چسپی ہے اور یہ دل چسپی کتنی مسلسل اور غیر منقطع ہے، ان کی کتاب ”حرف و حکایت“ میں ایک نظم کا عنوان ہے ”حبِ وطن اور مسلمان“ یہ نظم ۱۹۳۷ء میں لکھی گئی تھی۔ ابھی علامہ اقبال بقید حیات تھے۔ کچھ شعر دیکھتے ہ

نظر اور اس حد کا تنگ اے حامیِ دینِ میں
حیف! اے آشناے رحمتہ اللعالمین
سچی کمر ناپا جیتے پہلے تو گھر کے واسطے
گھر سے فرصت ہو تو پھر نوعِ بشر کے واسطے
تیرے لب پر ہے عراق و شام و مصر و روم و چین
لیکن اپنے ہی وطن کے نام سے واقف نہیں
کون کتا ہے زمین و آسمان تیرا نہیں

علامہ اقبال جوش ملیح آبادی کی نظر میں

کُل جہاں ترا مگر ہندوستان تیرا نہیں
مردِ حق کو قعرِ باطل سے ابھرنے چاہیے
کعبۂ حبِ وطن میں سجدہ کرنا چاہیے
سب سے پہلے مردِ ہندوستان کیواسطے
ہند جاگ اٹھے گا پھر سارے جہاں کیواسطے

سب پر واضح ہے کہ "مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا" کس کا ترانہ
ملی تھا، چنانچہ یہ بات محتاجِ شرح نہیں رہتی کہ "قعرِ باطل" سے ابھارنے
اور پھر سب سے پہلے ہندوستان کے لیے مرد بننے کی تلقین کسے کی جا رہی
تھی۔ اور ان سب باتوں سے بڑھ کر یہ کہ جوش صاحب جیسے "خدائی اسلام"
علامہ اقبال کو نا آشنا تھے رحمتہ اللعالمین قرار دے رہے ہیں۔ اقبال تو کسی بھی
قوم کو غلام نہیں دیکھنا چاہتے تھے کسی بھی ملک کو استعماری قزاقوں کا ستم رسیدہ
نہ دیکھنا چاہتے تھے لہذا یہ کیونکر ممکن تھا کہ وہ ہندوستان کی آزادی کے خواہاں
نہ ہوتے۔ اس ضمن میں سردار جعفری صاحب کی رائے پہلے گزر چکی ہے بلکہ ایک
طرح سے اس پر بحث بھی ہو چکی ہے مگر اس کا کیا علاج کہ جوش صاحب "بہ
متقضائے طبیعت" ہی نہیں بلکہ اپنے کیں بھی پاتے اقبال کو ڈسنے کی کوشش کرتے ہیں۔ یہ
انگ بات ہے کہ پاؤں ننگے نہیں۔ ورنہ کیا یہ بات قابلِ تسلیم ہے کہ جوش صاحب
نے "زبورِ عجم" میں مشمولہ "بندگی نامہ" نہیں دیکھا؟ "جاوید نامہ" میں روحِ ہندوستان
کو زنجیروں میں جکڑے ہوئے نہیں پایا؟ اور دیاتے کا ویری کا لوح نہیں سنا؟ کیا انہوں
نے بال جبریل کے دامنِ اوراق میں ساتی نامہ نہیں دیکھا اور ہمارے چشموں

کا اُبلنا ان کی نظر سے نہیں گزرا بہ کیا ضربِ کلیم، پیامِ مشرق، ارمغانِ حجاز میں،
 کہیں بھی جوشِ صاحب کو حبِ وطن کی خوشبو محسوس نہیں ہوتی؟ یہ لہتے اُجاڑے
 میں سے چند اشعار درج کیے دیتا ہوں۔ یہ ننگِ زحل کا منظر ہے جہاں وہ رذیل
 روحیں منڈلا رہی ہیں جنہوں نے ملک و ملت سے غداری کی تھی اور جنہیں دوزخ
 نے بھی رد کر دیا تھا۔

جعفر از بنگال و صادق از دکن
 ننگِ آدم، ننگِ دیں، ننگِ وطن
 ناقبول و ناامید و نامراد
 ملتے از کارِ شاں اندر فساد
 می ندانی خطہ ہندوستان
 آلِ عزیزِ خاطرِ صاحبِ دلاں
 خطہ ہر جلوہ اش گیتی فیروز
 در میانِ خاک و خون غلطہ ہنوز
 در فضائے نیلگوں یکدم بالست
 تمام کائناتِ عمل بینی کہ چیست

جعفر و صادق نے کس وطن کے ساتھ غداری کی تھی؟ یقیناً وہ عرب و ایران و
 روم و شام و مصر نہ تھے، وہ ہندوستان تھا جسے علامہ اقبال نے عزیزِ خاطر،
 صاحبِ دلاں اور جس کے ہر خطے کو گیتی فیروز قرار دیا ہے۔ لگے ہاتھوں ضربِ کلیم
 کی نظم ”گلہ“ بھی سن لیجئے۔

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

معلوم کسے ہند کی تقدیر کہ اب تک
بیچارہ کسی تاج کا تابندہ نگیں ہے
دستِ پاں ہے کسی قبر کا اگلا ہوا مُردہ
بوسیدہ کفن جس کا ابھی زیرِ زمیں ہے
جاں بھی گرو غیر بدن بھی گرو غیر
افسوس کہ باقی نہ مکاں ہے نہ مکیں ہے
یورپ کی غلامی پہ رضا مند ہوا تو
مجھ کو تو گلہ تجھ سے ہے یورپ سے نہیں ہے

یہ مُشتے نہیں بلکہ جزوِ دانہ از خروارے ہے، مگر مصیبت وہیں کی وہیں رہتی
ہے اور جوش صاحب اضطراب سے نجات نہیں پا سکتے۔ وہ اقبال کی ملت
دوستی کو گاندھیانہ نظر سے دیکھتے ہیں لہذا اسے فرقہ پرستی قرار دیتے ہیں حالانکہ
سیدھی سی بات ہے کہ علامہ اقبال کسی بھی قوم کو غلام نہ دیکھنا چاہتے تھے۔ اسی
طرح وہ ہندوستانی قوم سے تعلق رکھنے والی مسلم ملت کو بھی آزادی کا مستحق جانتے
تھے، اور جوش صاحب کے لیے ع

فرق است درمیانہ کہ بسیار نازک است

— فرق نظریاتی ہے۔ علامہ اقبال ہندی قوم اور اسلامی ملت کے چشم و
چراغ ہیں اور جوش ہندی قوم اور اشتراکی ملت کے نورِ نظر — یہ فرق معمولی نہیں،
شتان مابینہما۔ اول الذکر کا نغمہ عشق یہ ہے

میزانِ اقبال

درودِ مسلم مقامِ مُصطفیٰ است
آبروئے مازنامِ مُصطفیٰ است
درِ شبستانِ حمدا خلوتِ گزید
قوم و آئین و حکومت آفرید



از کلیدِ دیں درِ دُنیا کشاد
ہمچو او بطنِ اُم گیتی نژاد
ہستیِ مسلم تجلیِ گاہِ او
طورِ ما بالذکرِ راہِ او
بیکرم را آفرید آئینہ اش
صبحِ من از آفتابِ سینہ اش
ابرِ آزار است و من بستانِ او
تاکِ من نمناک از بارانِ او

اور جوشِ صاحبِ کاترانہ و فادہ نظم ہے جس کا عنوان ہے "کارل مارکس" وہ
کارل مارکس سے یوں مناجات کرتے ہیں ے

مانتیں قویں اگر تیرا نظام
آج تلواریں نہ ہوتیں بے نیام
نخیرِ خواہِ جملہ اقوام و مل
رازقِ بے قیدِ ایمان و عمل

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

ہاں علی الرغمِ نظامِ عرشِ پاک!
اے دوائے جملہ ملت ہاتے خاک



اے رفیقِ خستگانِ بے نوا
ناخدا تے بندگانِ بے خدا
اے نگاہِ بے نگا ہاں جہاں
اے کلاہِ بے کلا ہاں جہاں
منکرِ دارا تے عرشِ بریں
اولیں پیغمبرِ اہلِ زمیں
روس تو رقصندہ و رخندہ باش
زندہ و پائندہ و تابندہ باش

(عرش و فرش)



دیکھا آپ نے: علامہ اقبال کا ارشاد ہے ع
خاکِ یثرب از دو عالم خوشتر است
جوش صاحب کا ارشاد ہے ع
روس تو رقصندہ و رخندہ باش

اگر عالم یہ ہو تو پھر جوش صاحب کو علامہ اقبال میں کوئی اچھی بات کیونکر نظر
آتے۔ طبیعت انصاف پسند ہو تو نظریاتی سطح سے بالا ہو کر ادب و فن کی داد دی جا
سکتی ہے مگر شاید جوش صاحب سے یہ توقع زیادتی ہے۔ کلیم الدین احمد لکھتے ہیں،

”شاعری اور یقیناً، اس سے بھی ترقی پسند شعرا رنّا آشنا ہیں۔ وہ اپنے اشتراکی مسلک میں اس حد تک مستغرق ہیں اور ان کے خیالات انہیں اس قدر دل نشیں ہیں کہ وہ ہر جگہ انہی کی عکاسی کا منظر دیکھنا چاہتے ہیں۔ ایسی نظم جس میں انقلاب کی جھلک نہیں۔ ایسا شعر جس میں اشتراکیت کا رنگ نہیں، ایسی چیزیں انہیں بے موقع و مہمل معلوم ہوتی ہیں۔ خصوصاً اگر اشعار میں ایسے خیالات کا اظہار ہے جس سے وہ متنفر ہیں تو پھر وہ ان اشعار کو اشعار ہی نہیں سمجھتے۔“

(اردو شاعری پر ایک نظر۔ پرانا ایڈیشن صفحہ ۱۲۹)

کلیم صاحب تو اردو شاعری سے بحث فرما رہے تھے لہذا انہوں نے پسند و ناپسند کی بات کو شعروادب ہی تک رہنے دیا ورنہ حق تو یہ ہے کہ کوئی شرافت، کوئی اہلیت، کوئی نعرہ، کوئی قربانی، کوئی موت اور کوئی فتح اس وقت تک قابلِ احترام نہیں جب تک وہ اشتراکی نہ ہو یہی باعث ہے کہ جو شمس صاحب نے ترانہ آزادی وطن (بھارت) بڑی مشروط اور محتاط لکے کے ساتھ گایا تھا ہے

اُٹھو کہ اس زمیں کو ہم آسماں بنائیں گے
عمار توں کو چھوٹک کہ امار توں کو ڈھائیں گے
نشیب کو ابھار کہ فراز کو جھکائیں گے
سفینہ بحرِ نور میں غرور سے چلائیں گے
اگرچہ اپنے گم دو پیشِ آج موجِ نار ہے
بہار پھر بہار ہے ۶ بہار پھر بہار ہے

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

یعنی فی الحال تو آزادی کو محض گوارا کیا جا رہا ہے۔ اصل آزادی تو ملک کی
عمارتوں کو پھونکنے اور امارتوں کو ڈھانے سے وجود میں آئے گی، یہ بہارِ آزادی اگرچہ
اک موجِ آتش ہے مگر ہے تو بہارِ سبحان اللہ شاعرِ انقلاب اور شاعرِ وطن دوست نے
وطن کی آزادی کا کیا خوب استقبال کیا۔ بالکل اسی بے دلی کے ساتھ پاکستان کے
معزز شاعر فیض صاحب نے آزادی وطن کا استقبال کیا تھا
ع وہ انتظار تھا جس کا یہ وہ سحر تو نہیں

اور اسی آہنگ میں بڑی بیزاری کے ساتھ فرمایا تھا
ع چلے چلو کہ وہ منزل ابھی نہیں آئی

جوش صاحب بھارت میں اور فیض صاحب پاکستان میں ترقی پسندوں کی
نمائندگی کو رہے تھے اس لیے فقط انہی دو تک اشارے محدود رہے ورنہ اگر
تمام ترقی پسند شاعروں کا کلام جمع ہو جس میں "صبحِ آزادی" کا خیر مقدم کیا گیا ہے تو
لطف آجاتے وطن بیزاری کا جس قدر جذبہ دونوں نوآزاد مملکتوں میں دکھاتی دیتا
ہے، اس میں خاصہ حصہ آتشیں سویرے کی راہ دیکھنے والوں کا ہے۔

علامہ اقبال کا مسلک بالکل واضح ہے۔ وہ جس نظام کے قائل ہیں، وہ اسلام ہے۔
اور چونکہ اسلام مساوات پسند دین ہے اس لیے بہت سی چیزیں جنہیں ترقی پسند
شعرا ترقی پسندانہ کہتے ہیں، اقبال کے کلام میں موجود ہیں۔ خود کئی ترقی پسند نقادوں
نے اس امر پر اظہارِ خیال کیا ہے مگر خدا کے فضل سے جوش صاحب کو ان میں تقاضے
کے سوا اور کچھ نظر نہیں آتا۔ علامہ اقبال کی عظمت اور سر بلندی جوش صاحب کے
لیے ایک مستقل دردِ جگر ہے اور وہ اس کرب کا اظہار رنگ بدل بدل کر کرتے ہیں

اور بعض اوقات تو ایسی "عالی ظرفی" کا مظاہرہ کرنے لگتے ہیں جو ایک "بڑے" آدمی کے شایان شان نہیں ہوتی۔ ان کی کتاب "اشارات" کا ایک مضمون دیکھئے، عنوان ہے "خدا کے تین قہر" ذرا جوش صاحب کی صوبائیت کے پردہ حوری سیماہ کے پیچھے 'اقبال دوستی' کی مدھم سی تصویر ملاحظہ کیجئے۔

"پنجاب زندہ رہنے کے اسرار کے حامل پنجاب میں اگر کوئی معمولی سا صاحب جو ہر بھی پیدا ہو جاتا ہے تو اہل پنجاب اس کا ڈنکا پیٹنے لگتے ہیں، اسے کندھوں پر اٹھاتے پھرتے ہیں، اور اگر کوئی اس پر کسی نوع کا اعتراض کر دیتا ہے تو سب کے سب مل کر اس پر ٹوٹ پڑتے ہیں۔۔۔۔۔ میں نے اسی اثنا میں ایک یو۔پی والے کا مضمون یو۔پی والے ہی کے خلاف دیکھا ہے اور مجھے شرم کے ساتھ اقرار کرنا پڑتا ہے کہ اس کا لب و لہجہ اس شدت کے ساتھ غیر شریفانہ ہے کہ تہذیب و شائستگی کے ماتھے سے پسینہ ٹپکنے لگتا ہے۔"

جوش صاحب کو لوگ بڑا عالی ظرف اور وسیع المشرَب بتاتے ہیں مگر حد ہے کہ انہیں صوبائیت جیسا مرض لاحق ہے۔ وہ تو اس غم میں گھلے جا رہے ہیں ایک یو۔پی والے نے ایک یو۔پی والے ہی کے خلاف مضمون کیوں لکھ دیا۔ سگر انصاف و حق پسندی بھی کوئی شے ہے کہ نہیں: آیا ادب و شعر کا صوبائی عینک سے نظارہ کیا جانا چاہیے؟ اوپر کی عبارت میں جلوہ گرد و سراغ غم یہ ہے کہ اہل پنجاب اپنے معمولی سے صاحب جو ہر کم صوبہ کا ڈنکا پیٹتے رہتے ہیں گویا جوش صاحب اپنے آپ کو اس وہم میں مبتلا کر دینا چاہتے ہیں کہ اقبال محض معمولی جوہر کے مالک

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

تھے، فقط پنجابیوں نے بر بناتے عصبیت انہیں کندھوں پر اٹھالیا تھا۔ میسور سے لے کر خیبر تک کے باشندوں نے اقبال کے ساتھ جو اظہار عقیدت کیا ہے، اس سے جوش صاحب یا تو آگاہ نہیں اور اگر آگاہ ہیں تو تمام غیر پنجابی عقیدت مندانِ اقبال کو شاید صوبہ فروش، قرار دیتے ہوں گے۔ علامہ اقبال کی وفات پر جن جن شعراء کرام نے مرثیے تحریر فرمائے، ان میں کثیر تعداد پنجابیوں کی نہ تھی۔ علامہ اقبال پنجابی فقط اتنے ہی تھے کہ یہاں پیدا ہوئے ورنہ وہ تو اپنے خالق کی ساری کائنات کو اپنا وطن جانتے تھے۔ ہاں، اس بے حدود وطن میں ان کا گھر لاہور میں تھا۔ خیرو ایسے یہ دوسرا رُخ ہو سکتا ہے کہ آیا پنجابیوں کو عرف پنجابی ہی صاحبِ جوہر نظر آتے ہیں، کیا وہ کسی دوسرے کی قدر نہیں کرتے، کیا پنجاب نے قائد اعظم کو صرف اس لیے اپنا لیڈر مانا تھا کہ وہ پنجاب میں پیدا ہوئے تھے، کیا نواب بہادر یار جنگ کی وفات پر پورے پنجاب میں اس لیے صفِ ماتم بچھ گئی تھی کہ وہ پنجاب کے باشندے تھے۔ جوش صاحب سے کون کے ع

تو اے شرمندہ ساحل، اچھل کر بسکواں ہو جا

بات لمبی ہو رہی ہے لیکن میں چاہتا ہوں کہ جوش صاحب کی "تفتیشِ اقبال" کے کچھ اور پہلو بھی آپ کے سامنے رکھوں تاکہ جوش صاحب کے نقطہ نظر کو سمجھنے میں مدد مل سکے۔ "سنبیل و سلاسل" میں جوش صاحب کی ایک رباعی ہے

ہ کرتے ہی نہیں معافِ شرک کا قصور

اور جذبہ انتقام کا بھی ہے وفور

افکار کو جانتے ہیں کارِ ابلیس

میزانِ اقبال

اچھا، اس مرتبے پہ فائز ہیں حضور!

ظاہر ہے کہ جوش صاحب نے علامہ اقبال کا یہ مصرع کسی سے سُنا ہوگا

ع۔ آزادی۔ افکار ہے ابلیس کی ایجاد

اور پھر بے تحقیق حمایتِ آزادی۔ افکار میں نعرہ لگانا شروع کر دیا، یہ تکلیف نہ

فرمائی کہ دیکھ ہی لیں کہ علامہ اقبال نے یہ بات کس انداز میں اور کس شرط کے ساتھ

کہی ہے۔ علامہ اقبال نے جو کہا، وہ یوں ہے

اُس قوم میں ہے شوخی اندیشہ خطرناک

جس قوم کے افراد ہوں ہر بندے آزاد

گو فکرِ خداداد سے روشن ہے زمانہ

آزادی۔ افکار ہے ابلیس کی ایجاد

جو قوم بے نظم و بے آئین ہو چکی ہو، وہاں "روشن خیالی" ایک آفت ہے۔

یہاں شوخی اندیشہ طنز آ لایا گیا ہے۔ دوسرا شعر مزید وضاحت کر دیتا ہے کہ زمانہ

فکرِ خداداد ہی سے روشن ہے۔ مگر موجودہ دور کے بے راہ رو "روشن خیالوں" کا

یہ دعویٰ کہ ہر شخص صاحبِ الرائے ہے، انتشار و بے راہ روی کا باعث ہو رہا ہے۔

پوری کائنات بڑی مربوط کارگاہ ہے۔ قرآن کا چیلنج ہے :-

مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوُّتٍ ط فارجع البصر هل

ترى من فطور ۵ ثم ارجع البصر كرتين ينقلب

اليت البصر خاسأً وهو حسير ۵ (۴۷: ۳-۴)

"خدا کی پیدا کردہ کائنات میں تجھے کوئی فرق یعنی کمی و کوتاہی نظر نہ آئے

گی، پھر دیکھ نظر تھکی ماندی لوٹ آئے گی (مگر وہ کسی بھول، کسی دراڑ، کسی
عدم تناسب کا نشان نہ دیکھ سکے گی۔)

اس متوازن و متوافق اور متناسب کائنات میں کوئی معاشرہ جو ان اوصاف کا
مالک نہیں، کا مگار نہیں ہو سکتا۔ انفرادی اور اجتماعی عدالت ہر نظام کی روح ہونی
چاہیے۔ یہی قرآن کی تلقین ہے۔ اس عدالت و تناسب کے نفاذ کا امکان جہی
ممکن ہے کہ اذہان کی تربیت ایسی ہو کہ وہ بے راہ رو نہ ہوں۔ ہر معاشرے کا
نصب العین اس کا محور ہے لہذا ہر پرواز خیال کو اسی محور کی طرف راجع ہونا چاہیے۔
جب اس کے متخالف خیالات شروع ہوتے ہیں تو انتشار راہ پا جاتا ہے۔ اگر مرکز
قائم ہے تو دائرے بنتے چلے جائیں گے، چھوٹے دائرے، بڑے دائرے بے
حساب و شمار دائرے مگو جو نہی مرکز بد لے گا، دائرے ایک دوسرے کو کاٹنا شروع
کر دیں گے۔ بڑی سے بڑی اختراع کیجئے، بڑے سے بڑے معرکے ماریتے، حسین
سے حسین خیال پیش کیجئے مگو معاشرے کے اصل محور یعنی نصب العین سے تصادم نہ
ہونا چاہیے چنانچہ جب تک کسی معاشرے میں اذہان کی تنظیم ہے، وہاں ہر جہتی
ترقی کے ساتھ ساتھ قوم کے اندر اتحاد عمل باقی رہتا ہے، اور جب اذہان کی تنظیم ختم
ہو جاتی ہے اور افراد معاشرہ قومی شعور یا معاشرے کے نصب العین کے فہم سے
محروم ہو جاتے ہیں تو پھر انتشار کا دور دورہ شروع ہو جاتا ہے اور بھانت بھانت کی
بولیاں سنائی دینے لگتی ہیں۔ افکار کا انتشار عمل پر اثر انداز ہوتا ہے۔ اور آخر
معاشرے کے مختلف عناصر باہم ٹکرا کر معاشرے کو فنا کر دیتے ہیں۔ یہی ازل سے
ہوتا چلا آیا ہے۔ اگر ذرا سافرق، لطیف و نازک سا تفاوت بھی نمودار ہو تو یہ آب گئے

باہم ٹکرا جاتیں ے

ے سانس بھی آہستہ کہ نازک ہے بہت کام

آفاق کی اس کارگر شیشہ گری کا

غرضیکہ جس معاشرے میں اتحادِ خیال و عمل کی عمر جتنی طویل ہوتی ہے، اتنی ہی اس معاشرے کی حیات دراز ہوتی ہے۔ معاشرے کی ساری قوت کا راز اسی توازن میں مخفی ہے

”جی شود از جبر پیدا اختیار“

فوج، تنظیم سے فوج ہے ورنہ ابنوہ۔ نغمہ، تنظیم سے نغمہ ہے ورنہ شور و غوغا۔ رقص، تنظیم سے رقص ہے ورنہ کوند پھاند، تاج محل، تنظیم سے تاج محل ہے ورنہ اینٹ، پتھر چونا، گچ، رنگ و غیرہ کا ڈھیر ہے۔

خیالات کی تنظیم لازم ہے ورنہ منفی خیالات کو بھی ترقی پسندانہ خیالات کی صورت میں پیش کیا جاسکتا ہے اور ان کی صحت پر اصرار ہو سکتا ہے۔ ایک شخص خود کشی کرے، پابندی کیسی باپھر سرے سے قانون ہی کی کیا ضرورت ہے؟ قانون تناسب ہی کو قائم رکھنے کے لیے ہے۔ جہاں ایک کی ناک شروع ہوتی ہے، وہاں دوسرے کا مکنا ختم ہو جاتا ہے۔ علامہ اقبال کے سامنے قوموں کے عروج کی تصویریں بھری پڑی تھیں اور وہ عروج و زوال کے راز کو جانتے تھے۔ روح اجتماع سے آشنا تھے، اسلامی ملت کے نصب العین سے آگاہ تھے۔ معاشرے کی نبض پر انگلیاں رکھتے ہوئے ضربیں گن رہے تھے۔ وہ کس طرح برداشت کر سکتے تھے کہ افکار کے حسین شیش محل میں ہر وحشی بیل کو داخل ہو کر سینک مارنے کی اجازت ہو؟ اسرار و

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظریاں

رموز کا اور مضمون ہی کیا ہے؟ ہر معاشرے کو اپنی روایات کا احترام کرنا پڑتا ہے۔
نئے تقاضوں کے مطابق روایات کو مانجھا اور سنوارا جاتا ہے مگر ان کی بیخ و بن کو
نہیں اکھاڑ پھینکا جاتا۔ پھر یہ کہ اگر اجتماعی شعور پیدا ہو تو انفرادی خیالات کی اکاؤٹکا
مختلف روکچہ نہیں بگاڑ سکتی، لیکن جہاں اجتماعی شعور اس خطا پذیر ہو اور انتشار خیالات
کا ریلو عام ہو رہا ہو، وہاں احتیاطی بند ضروری ہے۔ ہمارے نزدیک تمام نوع انسانی
کی نجات اسی معاشرے کی صورت میں ممکن ہے جس کا محور قرآن ہوگا۔ افکار کی پرواز
خواہ کتنی ہی بلند ہو، نظر اسی نشین پر رہنی چاہیے۔ چلتے، ہمارے اس محور کے ساتھ
ہمارا عقل سے زیادہ جذباتی لگاؤ سہی اور انتشار خیال پر پابندی ہمارے شعور کا
عہد طفلی ہی سہی، مگر کیا کسی اور سویرے کے منتظرین اس انسانی ذہن کے تراشیدہ
زمینی اور مادی آئین کے محور سے ہٹ کر سوچنا چاہیں تو مار کسی معاشرے کے
اندر انہیں اپنی سوشل کے عام کرنے کی آزادی ہوگی؟ یہ بڑا نازک معاملہ ہے۔
انفرادی اور اجتماعی آزادی کی حدود کا تعین اتنا آسان مسئلہ نہیں۔ آخر پھر اقبال
ہی کی زبانی عرض کرتا ہوں ے

آزادی افکار سے ہے ان کی تباہی
رکھتے نہیں جو فکر و تدبیر کا سلیقہ
ہو فکر اگر خام تو آزادی افکار
انسان کو حیوان بنانے کا طریقہ

ایک قطعہ اور سنیتے۔ عنوان ہے ”عصر حاضر“

دیر سے عقل کو آزاد تو کرتا ہے مگر
چھوڑ جاتا ہے خیالات کو بے ربط و نظم

میزانِ اقبال

مردہ لادینی افکار سے افزنگ میں عشق

عقل بے ربطی افکار سے مشرق میں غلام!

ہاں، مگر جوش صاحب ان ترقی پسندوں میں سے ہیں جو اقبال کا مذاق اڑانا اپنا
جماعتی فریضہ جانتے ہیں۔

صد جو رمی کنی و نمی رنجم اے رقیب

چوں آگم کہ آنہم فرمودہ می کنی

آخر میں ایک اور قضیہ رکا بھی ذکر کر ہی دوں۔ وہ قضیہ عقل و عشق ہے۔

جوش صاحب کو علامہ اقبال پر اس معاملے میں بھی بہت غصہ آتا ہے۔ دونوں
کے ذوقِ احساس اور یقین و ایمان میں زمین آسمان کا فرق ہے اور بقول
غالب

فرق است نہ اندک زدلم تا بہ دل تو

مغذوری اگر حرفِ مرا زود نیابی

والا معاملہ ہے۔ بہر حال، جوش صاحب کی دو رباعیاں سنئے

اک خفس کا میلان ہے اور کچھ بھی نہیں

اک جسم کا ہیجان ہے اور کچھ بھی نہیں

اے مردِ خدا روح سے کیا عشق کو کام

یہ خون کا ارمان ہے اور کچھ بھی نہیں



علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

سوئے ہوئے فتنوں کو جگا دیتی ہے

جاگے ہوئے ذہنوں کو سُلا دیتی ہے

جس قوم کے اعصاب پر عورت ہے سوار

وہ عقل سے عشق کو بڑھا دیتی ہے

دونوں رباعیوں میں عشق کا جو مفہوم مراد ہے، محتاج وضاحت نہیں۔ گویا جوش

صاحب کے یہاں دو جسموں کے گرما گرم ملاپ کے سوا اس کلمہ کی اور کوئی دلالت

ہی نہیں۔ ان کی دوسری رباعی کا دوسرا شعر علامہ اقبال کے اس شعر کی طرف توجہ

کو منتقل کرتا ہے۔

ہند کے شاعر و صورت گرد و افسانہ نویس

آہ! بیچاروں کے اعصاب پر عورت ہنسنے سوار

مگر جوش صاحب نے اپنی رباعی میں جو معنی لیے ہیں، وہ یہ ہیں کہ عشق کے

علمبرداروں کے اعصاب پر عورت سوار ہے، اسی لیے تو وہ عشق کو عقل پر ترجیح

دیتے ہیں۔ اسے کہتے ہیں۔

”من چہ می سراقم و طنبورہ من چہ می سراید“

حالانکہ عورت سے محبت اور بات ہے اور عورت کا جنسی بیماری بن کر دماغ پر سوار

ہو جانا اور شے۔ سردار جعفری جو ترقی پسند ہونے کے باوصف کسی قدر انصاف پسند بھی

نظر آتے ہیں، اس معاملے میں جوش صاحب کے برعکس رائے رکھتے ہیں۔ کہتے ہیں:

”اقبال کی ذہانت اور فراست نے شاید اپنے بعد آنے والے نئے

ادیبوں کا تصور کر لیا تھا جو فراڈ اور ڈی۔ ایچ۔ لارنس کی جنس پرستی

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

لباسِ عشق میں وہ ضبط ہے یہ کون سمجھے گا
نہیں جس عشق کی دستِ فراست میں غماں ساقی
بہت کم لوگ واقف ہیں کہ عشقِ پختہ و بالغ
نہالِ عقل کی ہے ایک شاخِ مے چکاں ساقی
کسے سمجھائیں کن الفاظ میں اور کس موقع پر
کہ نورِ عقل سے روشن ہے یہ سارا جہاں ساقی
کہ دانش صرف دانش ہے لباسِ مردمِ کامل
کہ حکمت صرف حکمت ہے کلاہِ مقبلاں ساقی
یہ ہندوپاک کیا کل ایشیا اک خوابِ آبا ہے
یہ تیرا جوش بیداری کو لے جاتے کہاں ساقی؟

یہ نظم ”اردو ادب کے آٹھ سال“ میں شامل ہے جس کے مرتب عشرت رحمانی
ہیں۔ نظم کا حصہ جن بزرگوار نے انتخاب فرمایا ہے، ان کی نگاہ میں آٹھ سال کے
طویل عرصے میں جوش صاحب نے سب سے بہتر وہی نظم لکھی تھی۔ اس سے
اصولِ انتخاب پر کچھ نہ کچھ روشنی تو ذور پڑتی ہے۔ بہر حال، اس نظم میں ”خودی کا
دیوتا“ اور ”نیا ملا“ کہہ کر کس کو یاد کیا گیا ہے؟ یاد کرنے والے کے دل میں کتنا
بُغض ہے، عیاں راجہ بیاں! خاص طور پر یہ مصرع توجہ طلب ہے

؎ پہن کر مغربی پہناؤں کی سر سے بڑی ٹوپی

”اردو ادب کے آٹھ سال“ ۱۹۵۵ء میں چھپی تھی۔ اسی سال جوش صاحب

میزانِ اقبال

تصورِ اقبال کے عطا کردہ ملک میں اپنے اور اپنے اعزہ کا مستقبل محفوظ کرنے
تشریف لے آئے تھے اور اگر ان کی اتحاد آفرینی کا یہی عالم ہے کہ وہ اقبال کو
قوم کا غدار قرار دیتے ہیں تو خدا ہی خیر کرے۔

آپ نے دیکھا کہ جوش صاحب کے یہاں عشق کی دو قسمیں ہیں۔ ایک عشق
خام جو اندھا ہے اور جس کے فریب میں آکر طفلِ ناتواں دم اثر دیکڑ لیتا ہے۔ دوسرا
عشق وہ ہے جو پختہ و بالغ ہے۔ اقبال کے یہاں عشقِ علیم و بصیر ہے، وہ ذوقِ
یقین و ایمان کی کیفیت ہے۔ وہ عشق جس کا دیوتا اندھا ہے، وہ یورپ کا تصور ہے۔
اور اقبال کی آنکھوں کا سرمہ خاکِ مدینہ و نجف ہے، تیسرا عشق وہ ہے جس
کا ذکر جوش صاحب نے خود اپنے ایک مکتوب بنام پروفیسر احتشام حسین میں کیا
ہے۔ وہ مکتوب "افکار" کے جوش نمبر میں صفحہ ۱۲۰ پر درج ہے۔ ایک سطر یہاں
نقل کی جاتی ہے:

"میرے اٹھارہ بڑے بڑے عشقوں میں سے سترہ عشق ایسے ہیں جن کا
محبوبوں کی طرف سے بھرپور جواب دیا گیا ہے۔"

یعنی ایک بچہ عشق، ایک بالغ عشق ایک جنسی مزدکیت۔ وہ بالغ عشق کو عقل کی ایک
ترقی یافتہ صورت قرار دیتے ہیں مگر اقبال کا علیم و بصیر عشق ذوقِ یقین اور ایمانِ محکم
پر استوار ہے۔

جوش صاحب کی پہلی کتاب "روح ادب" ۱۹۲۷ء میں شائع ہوتی تھی۔
اس میں بطور دیباچہ لسانِ العصر حضرت اکبر الہ آبادی کے بھی چند کلمات شامل ہیں۔
کچھ فقرات آپ بھی ملاحظہ فرمائیں:

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر میں

”اس وقت آپ (جوش) کی طبیعت کا جو رنگ ہے، اس پر ایک ازل پر تو پڑ رہا ہے جس کے لیے صرف شعر ہی کافی نہیں۔ آپ کو اپنی قدر کرنی چاہیے۔ آپ بہت کچھ ہو سکتے ہیں۔ جوش کبھی کہ نمازیں لذت ملے اور علم باطن حاصل کیجئے۔ اور یہ پُر جوش طبیعت ہو نہا رہے۔ خدا مبارک کرے۔ کاش! کسی وقت میں، آپ اور اقبال یکجا ہوتے۔“

ابتداء وہ تھی، انتہا یہ ہے۔ واقعی جوش صاحب نے اپنی بڑی ”قدر“ کی۔ اٹھارہ بڑے عشقوں میں سے سترہ کو ”کامیاب“ کرا لیا۔ دوسری طرف علامہ اقبال ہیں کہ وہ اکبر الہ آبادی اور حالی کے زندہ سلامت ہوتے ہوئے بھی داغ کو اپنا استاد بناتے ہیں، اور داغ کے عشق کو کمالِ عشق سمجھتے ہیں جیسا کہ مرثیہ داغ میں بیان کیا ہے۔

ہر ہو کھینچنے کا لیکن عشق کی تصویر کون ؟
اُٹھ گیا ناوکِ فگن، مائے گاذل پر تیر کون ؟

یہ ۱۹۰۵ء کی بات ہے۔ لیکن جلد ہی علامہ اقبال کی وہ غزل منصرہ شہر پر آتی ہے جس کا مطلع ہے۔

نالہ ہے بلبِلِ شوریدہ تیرا خام ابھی

اپنے سینے میں اسے اور ذرا تھام ابھی

اس غزل میں یہ شعر بھی تھا ہے

بے خطر کو دپڑا آتشِ فرود میں عشق

عقل ہے محو تماشا تے لبِ بام ابھی

میزانِ اقبال

چند سال اور گزرتے ہیں۔ 'اسرار و رموز' کا دور آتا ہے اور اقبال "در معنی"

حضرتِ اسلامیہ و سرِ حادثہ - کربلا "کے تحت لکھتے ہیں ے

عشق در چپاکِ اسباب و علل

عشق چو گالِ بازِ میدانِ عمل

عشق صید از زورِ بازو افگند

عقل مکار است و داعیِ محیِ زند

عقل را سرمایہ از بیم و شک است

عشق را عزم و یقین لایفک است

آں امامِ عاشقاں پورِ بتولِ رض

سرِ آزدے ز بستانِ رسول

بہرِ آں شہزادہٗ خیر الملل

دوشِ ختمِ المرسلین نعم الحسل

سرِ غر و عشقِ غیور از خون او

شوخیِ آیں مصرع از مضمون او

بانگِ درا، کے تیسرے دور میں علامہ اقبال فرماتے ہیں ے

عشق کی اکِ جست نے طے کر دیا قصہٴ تمام

اس زمین و آسماں کو بے کراں سمجھا تھا میں

اور پھر بالِ جبریل میں ارشاد ہوتا ہے ے

علامہ اقبال، جوش ملیح آبادی کی نظر سے

عشق دمِ جبِ سُرِیلِ عشقِ دلِ مصطفیٰ

عشقِ خدا کا رسول، عشقِ خدا کا کلام!

جوش صاحب اپنے بڑے بڑے اٹھارہ (اور چھوٹے چھوٹے نہ جانے کتنے) عشقوں کے معیار کے مطابق علامہ اقبال کے تصورِ عشق کا مفہوم پانے کی کوشش کرتے ہیں۔ ان اٹھارہ میں ایسا عشق یقیناً کوئی نہیں جو حضرت ابراہیمؑ کو آگ میں کود جانے کی تعلیم دے، وہ عشق جو حسینؑ کو کربلا میں لے جاتے اور وہ عشق جس کی ایک جست میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حدودِ آفاق عبور کر جائیں اور وہ عشق جو خدا کا قاصد، خدا کا کلام، رسولِ خدا کا دل اور حضرت جبریلؑ کا سانس ہے۔ یہ عشق فقط عقل کی ترقی یافتہ صورت نہیں، یہ ذوقِ یقین و ایمانِ محکم پر بھی استوار ہے۔ مگر جوش صاحب جنسی تِلْذِذ کے ظلمتِ کدے سے کبھی باہر جھانکیں تو عشق کا کوئی اور منظر بھی ان کے سامنے آئے۔ وہ یہی کہے جائیں گے کہ عشق ۛ

اک جسم کا سحجان ہے اور کچھ بھی نہیں

مگر وہ جوش کا عشق ہے۔ جوش صاحب اپنی کتاب "اشارات" میں زیر عنوان "غزل گوئی" رقمطراز ہیں:-

"قطب شاہی کے دور سے لے کر اس عہد تک کے شعراء کا کلام پڑھیے، کیا وہی ایک حسن و عشق کا موضوع ہر جگہ نہیں پایا جاتا؟ شاعر اور صرف ایک موضوع؛ کتنی حیرت ناک بات ہے۔ مست گھٹائیں، چاندنی، پیہا، راتوں کا بال بھرانا، دریا، افق کا دریچہ،

دوشیزہ سحر، بے شمار موضوعات ایسے ہیں، اور اس کے علاوہ کیا ان کی معاشرت و سیاست میں کبھی کوئی قابلِ ذکر انقلاب نہیں ہوا؟ کبھی ان کی قوم پر کوئی دل ہلا دینے والی مصیبت نہیں آتی؟ کبھی انہوں نے کسی یتیم کا اتر اہوا منہ اور نوجوان بیوہ کی الجھی ہوتی کاکلیں نہیں دیکھی تھیں؟ اور کیا کبھی انہوں نے کسی ظالم و غاصب کو خدا کی زمین پر اکڑا کر کڑکڑاتے نہیں دیکھا تھا؟

آخر میں عرض کروں گا کہ اگر یہ حضرت واقعی عاشق تھے، تو ان کے کلام میں انفرادیت کیوں جھلکتی نظر نہیں آتی؟

کیا جوش صاحب اپنے ضمیر سے مشورہ کر کے یہ بتائیں گے کہ علامہ اقبال کا کلام اس معیار پر پورا اترتا ہے یا نہیں؟ ان کے کلام میں انفرادیت جھلکتی ہے یا نہیں؟ پھر ان کے منہ سے اقبال کے حق میں کوئی تعریفی جملہ کیوں نہیں نکلتا؟ کوئی تین سال ہوتے ہیں جوش صاحب نے اورٹنٹیل کالج لاہور کے طلبہ کے ساتھ ایک شام منائی تھی۔ وقفہ رسوالات کے دوران۔ ایک طالب علم (حالیکہ چار اورٹنٹیل کالج لاہور خواجہ محمد زکریا نے ان سے پوچھا تھا،

۱۔ کیا آپ نے علامہ اقبال کا کوئی اثر قبول کیا؟

۲۔ آپ کے نزدیک علامہ اقبال کی شاعرانہ حیثیت کیا ہے؟

پہلے سوال کے جواب میں جوش صاحب نے نفی میں جواب دیا تھا۔ اس

نفی کی نفی کے لیے گنجائش موجود ہے، مگر یہاں یہ بحث ضروری نہیں۔ دوسرے سوال کا انہوں نے یہ جواب دیا تھا کہ

”علامہ اقبال کا بہت بڑا کنٹری بوشن ہے، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔“

اگر بقول جوش، علامہ اقبال کا ”بہت بڑا کنٹری بوشن“ ہے تو کیا جوش صاحب کو اس کنٹری بوشن کو سراہنے کی کبھی توفیق حاصل نہیں ہوتی؟ اور پھر اس جذبے کو کیا کہتے ہیں جس کی رو سے کوئی شخص اچھائیوں کو بھی الٹا برائیاں بنا کر پیش کرے؟

ابوالاثر حفیظ کا قصہ

ایک روز ابوالاثر حفیظ جالندھری صاحب ذکر کو رہے تھے کہ انہیں شروع شروع میں داغ کا انداز بیان بہت ہی پسند تھا اور وہ داغ کے رنگ میں غزل کہنے کی کوشش کرتے تھے۔ بعض اوقات یہ حرکت بھی فرماتے تھے کہ داغ کی کسی غزل میں کوئی اپنا شعر ڈال کر چلا دیتے تھے۔ مقصود یہ معلوم کرنا ہوتا تھا کہ آیا سننے والے کوئی فرق محسوس کرتے ہیں یا نہیں۔ جب سننے والے ان کے شعر کو بھی داغ ہی کا جان کر داد دیتے تو وہ بہت خوش ہوتے جو صلہ بڑھ جاتا۔ انہیں احساس ہوتا کہ داغ کی طرح ان کا کلام بھی مقبول خاص و عام ہو جائے گا اور وہ بھی آسمان شہرت پر آفتاب و مہتاب بن کر چمکیں گے۔ مگر خدا بھلا کرے مولیٰ ناگزیر آدمی کا جنہوں نے انہیں اڑے ہاتھوں لیا اور ٹھٹھ پینجابی میں یہ بات سمجھا دی کہ اگر تم محنت کر کے داغ کے اچھے نقال بن گئے تو کیا ہوگا۔ تمہارا بیان داغ ہی کا فیضان قرار پاتے گا یعنی تمہارا کلام تمہارا ہونے کے باوصف داغ کی بلک کھلائے گا، وہ جسے حفیظ کہتے ہیں کیسے دکھائی دے گا؟ بھائی! حفیظ کو باہر نکالو، اسے کہو کہ داغ کی صورت میں نہیں بلکہ اپنی شکل میں ظاہر ہو۔

حفیظ صاحب کی دل شکنی تو ہوتی مگر راستے پر پڑ گئے۔ یہ نصیحت بہت

میزانِ اقبال

ہی کارگر ثابت ہوتی۔ حفیظ صاحب اپنے من میں ڈوب گئے اور اپنے آپ کو
اجاگر کرنے کے درپے ہو گئے۔ اور اب کون نہیں جانتا کہ ان کا
ایک اپنا مخصوص و منفرد رنگ ہے۔

مجھے یاد ہے کہ اسی ضمن میں انہوں نے یہ بھی کہا تھا کہ خودی بیدار ہو جانے کے
بعد وہ علامہ اقبال کے رنگ سے پکنے کی شدید کوشش میں مبتلا رہے۔ ان کا
احساس یہ تھا، اور ہے کہ ڈاکٹر صاحب کی حیثیت ایک خوش منظر، وسیع اور
فلک بوس کوہستان کی سی ہے۔ وہ کوہستان جو دور سے بھی حسین ہو اور قریب
سے بھی۔ ڈاکٹر صاحب سے متاثر ہونا مشکل نہ تھا، اس لیے کہ گزشتہ نصف
صدی سے بزرگ و عظیم پاک ہند کے فکری اور شعری اُفتی پر ڈاکٹر صاحب چھائے ہوئے
ہیں۔ ان کا احساس یہ بھی ہے کہ درجنوں شاعر علامہ اقبال کے رنگ میں کمنے کے
شوق میں کہیں کے نہ رہے۔ اور جب پوچھا "مثلاً کون کون" تو حفیظ صاحب
ٹال گئے۔

حفیظ صاحب کے کلام میں تنافر نہیں، وہ صوتی آہنگ اور اوزان و قوافی
کے باہمی تناسب کے معاملے میں بہت ہی حساس واقع ہوتے ہیں اور اس
سلسلے میں اپنے استاد مولانا گرامی کے بخلوص خاطر ممنون ہیں جنہوں نے ان کے
یہاں اس شعور کو بیدار کیا۔ ایک روز باتوں باتوں میں حفیظ صاحب نے
کہا کہ ایک موقع پر میرے کلام کو سن کر ڈاکٹر صاحب نے فرمایا تھا:

"حفیظ جی! تمہارے شعروں میں جو سادگی اور صفائی پائی جاتی ہے،
اس پر یقیناً مولانا گرامی کی استادانہ توجہ کا اثر ہے۔ گرامی کا تم پر یہ بہت

بڑا احسان ہے۔

ظاہر ہے کہ علامہ اقبال کو گرامی کے حسن بیان کا بخوبی علم تھا اور وہ ان کے کمال کا
لوبا مانتے تھے۔ علامہ اقبال کا کلام بھی ثقاتوں سے پاک ہے، کہیں
”گلے“ نہیں ٹکراتے، کہیں ”شس سز“ کی معقد صورت نظر نہیں آتی اور نہ حطی و
ہوڑ باہم گلوگیر ہیں۔ حفیظ صاحب سے یہ بات ہوتی تو کہنے لگے:

”بھاتی صاحب! پوری اردو شاعری میں درو بست الفاظ کے معاملے
میں کسی اور نے شاید ہی اتنی مشقت اٹھائی ہوگی جتنی ڈاکٹر صاحب
نے اٹھائی۔ وہ چٹانیں اٹھا کر لاتے تھے لیکن جوڑتے اس طرح تھے
کہ چٹانیں موتیوں کے پھول بن جاتی تھیں۔“

جو لوگ حفیظ صاحب کے مزاج سے آگاہ ہیں، انہیں معلوم ہے کہ اعلیٰ حضرت
فن کے معاملے میں کسی کو نہیں بخشے اور آسانی سے کسی کے قائل بھی نہیں ہوتے۔
لہذا علامہ اقبال کے حضور میں ان کا یہ تہدید آفریں واقعی حیرت ناک ہے، لیکن اگر سوچیں
تو حیرت کی بھی کون سی بات ہے!

نہ ہر جاتے مرکب تو اں تا ختن
بجا ہا سپر باید انداختن

میں نے بارہا حفیظ صاحب سے کہا کہ آپ نے حضرت علامہ سے اپنی ملاقاتوں
کا کبھی تحریراً ذکر نہیں کیا۔ جو لوگ ان کی خدمت میں حاضر ہوتے رہے ہیں، ان میں
سے بہت سے حضرات نے ان ملاقاتوں کی روداد قلم بند کی ہے، آپ بھی کسی
وقت لکھ ڈالیں، مگر انہوں نے ہمیشہ میری بات کو توڑ موڑ کر ”تصوف“ میں ڈال

میزانِ اقبال

دیا۔ ایک دفعہ میں زیادہ مُصر ہوا تو جل کر کسنے لگے،

”بھائی صاحب! لوگ ڈاکٹر صاحب سے اپنی ملاقاتوں کی روداد اس
یہ نہیں لکھتے کہ ان میں بہتوں کا بھلا منہ ہوتا ہے۔ وہ اس لیے
لکھتے ہیں کہ ڈاکٹر صاحب کے ساتھ اپنی نسبت کا اظہار کر کے اپنے
آپ کو بڑا ثابت فرمائیں۔ مجھے خدا کے فضل سے ایسی کوئی احتیاج
نہیں۔“

تاہم اپنا ارادہ تھا کہ انہیں کسی روز مائل کروں گا اور حضرت علامہ کے معاملے میں
چھیڑ کر ساتھ ساتھ نوٹ لیتا رہوں گا اور پھر جب فرصت میسر آئے گی تو ترتیب
دے ڈالوں گا۔ — حق تو یہ ہے کہ حفیظ صاحب پچھلی نصف صدی کی چلتی
پھرتی تاریخ ہیں۔ ان کی ملاقاتیں کس کس سے نہیں رہیں؟ اور حافظے کی غیر محضیت
کے باوصف انہیں کیا کیا کچھ یاد نہیں؟ مگر وہ خود کچھ نہیں لکھیں گے۔ —
ان کا پختہ ارادہ ہے کہ سب یادیں اپنے ہمراہ لحد میں لے جائیں خواہ سو سال
بعد یہ موقع ہاتھ آئے، اور وہاں ان یادوں کو دہرا دہرا کر منکر و نکیر کو بھلائیں یا
شاید بہکائیں۔ خدا ان کے ارادوں کو برکت کرے۔

ہاں تو ذکر کر رہا تھا کہ حفیظ صاحب کو حضرت علامہ کے معاملے میں چھیڑ کر کچھ
لکھ لینے کا ارادہ تھا۔ لیکن اس ارادے کو تکمیلی صورت دینے کے لیے محترم برادر
آغا شورش صاحب کا گرامی نامہ بڑا نیک بہانہ بن گیا۔ — شورش صاحب
نے مطالبہ کیا کہ یا میں ”اقبال کے مخالفین“ پر کوئی دینگ سا مقالہ لکھوں یا ابوالاثر
صاحب سے حضرت علامہ کے ساتھ ان کی ملاقاتوں سے متعلق ”انسٹرویو“ کروں۔

آغا صاحب کا مطالبہ تازیانہ بنا اور میں نے۔۔۔ فیض صاحب کو جا بکڑا۔ انہیں بذریعہ خط اپنے نیک ارادے سے مطلع کر رکھا تھا اور دکھ کی بات یہ ہے کہ وہ بھی ذہناً کچھ تیار ہو چکے تھے۔۔۔ واقعی، آدمی کا کیا اعتبار!

فیض صاحب اگرچہ علامہ کے متعلق باتیں کرنے پر آمادہ تھے، تاہم پوچھا: ”بھائی صاحب! آپ کیوں میرے پیچھے پڑ گئے ہیں، دوران باتوں سے حاصل بھی کیا ہو گا؟“

میں نے جواباً عرض کیا:

”تمہید کی کوئی ایسی شدید ضرورت نہیں ہے۔ آپ یہ بتائیں کہ آپ نے پہلی بار حضرت علامہ کا نام کس عمر میں سنا تھا۔“

بولے، میں نے پہلی بار ڈاکٹر صاحب کا نام جب سنا اس وقت میں تیسری جماعت میں پڑھتا تھا۔ عمر کوئی آٹھ برس کے لگ بھگ ہو گی۔ مرعوب اس لیے نہ ہوا کہ اس عمر میں آدمی ایسی کمزوری سے محفوظ ہوتا ہے۔ میرے والد بزرگوار کے پاس کچھ پڑھے لکھے افراد آن بیٹھتے تھے جن میں بعض ڈاکٹر صاحب کی نظمیں خوشخط لکھا کرتے تھے اور ایک دوسرے کو دکھاتے تھے۔ ایک نظم یہ بھی تھی۔

پس کہ دوں اے برہمن اگر تو بُرا نہ مانے

تیرے صنم کدوں کے بت ہو گئے پرانے

میں ”کدوں کے“ کا معنی تو ”کب کے“ سمجھا۔ پنجابی میں یہی مفہوم ہے۔ صنم

کا مطلب ناز و ادا یا یوں کہو کہ ناز خیزہ جانا۔ لہذا اپنے ایک برہمن ہم جماعت کو پھیرنے کے لیے یہ شعر یاد کر لیا۔ پھر اسے بار بار دہرایا اور بار بار برہمن کو پریشان کیا،

معنی اس کم نجت کو بھی معلوم نہ تھا۔

میں نے پوچھا،

”بچپن میں آپ نے حضرت علامہ کے شعر کبھی یاد کیے؟“

حفیظ صاحب نے جواب دیا کہ میں نے ڈاکٹر صاحب کے شعر کبھی یاد نہیں کیے۔ اُس دور میں مسدس حالی کا چرچا زیادہ تھا۔ میلاد کی محفلوں میں مسدس کے نعتیہ حصے پڑھے — اور گائے جاتے تھے، میں نے بھی مسدس ہی کے اشعار

زیادہ یاد کیے —

حالی کی مناجات ۷

اے خاصہ خاصانِ رسل وقت دعا ہے

اُمّت پہ تیری آکے عجب وقت پڑا ہے

بھی مجھے زبانی یاد تھی — نعتوں کے چھوٹے چھوٹے مجموعے اس دور میں عام ملتے تھے۔ مجھے میلاد کی محفلوں میں پھٹپھٹنے ہی سے بلایا جانے لگا تھا۔ میرے ہم عمر اور بھی تھے جو نعت خوانی فرماتے تھے مگر میرا ”رہا“ اچھا تھا اس لیے میں زیادہ مقبول ہو گیا۔

ہمارے نصاب کی ایک کتاب میں ڈاکٹر صاحب کی نظم ”بلبل کی فریاد“

تھی۔ اساتذہ نے اس سے سچ مچ کی بلبل مراد لی — اگر سیاسی معنی ان کی سمجھ

میں بھی آجاتے تو تب بھی ہمیں نہ سمجھا سکتے، اس لیے کہ ہم سمجھنے پر قادر ہی نہ

تھے — بہر حال، میں خود بھی شعر کہتا تھا۔ دوسری جماعت میں پہلی بار

شعر کہا۔ چٹی جماعت میں پنہا تو غزل کہنے لگا — اب حالی سے بھی تعلقات

کچھ کشیدہ سے ہو گئے، اور وہ اس لیے کہ میں خود شاعر بن رہا تھا اور یہ حضرت

اعلان کر چکے تھے کہ ع

جنم کو بھر دیں گے شاعر ہمارے

ساتویں جماعت میں تھا کہ مدرسے سے بھاگ اٹھا۔ اب شاعری کا شوق

بے پناہ تھا اور داغ، زند اور امیر مجھے پسند تھے۔ داغ خاص طور پر —

کسی قدر اکبر سے بھی عقیدت تھی۔ اکبر کے مفاہیم سے تو کیا آگاہ ہوتا، البتہ ان

کی طنزیہ شاعری پر فریفتہ اور استعدادِ قافیہ بندی سے مرعوب تھا۔ —

میں نے بات کاٹی اور قطع کلامی کی معافی چاہیے بغیر پوچھا کہ آپ نے حضرت

علامہ کو سب سے پہلے کس عمر میں دیکھا۔ پہلی ملاقات کب اور کہاں ہوئی؟

حفیظ صاحب بولے: میرا خیال ہے کہ میں نے پہلی بار ڈاکٹر صاحب کو، ۱۹۱۶ء

میں دیکھا تھا۔ لاہور میں ایک مشاعرہ تھا، جنگی قسم کا مشاعرہ۔ جنگ عظیم اول جاری

تھی۔ میں اس سے قبل جالندھر میں ایک جنگی مشاعرہ جیت چکا تھا۔ یعنی سیری نظم

پسند کی گئی تھی اور مجھے انعام دیا گیا تھا۔ یہ وفد اوڈوارہ کی گورنری کا تھا لاہور کا

مشاعرہ بہت بڑا معاملہ تھا۔ مقام تھا بریڈ لہال — بہت سے وہ شاعر

بھی جو کالج کی پیداوار تھے، جمع ہو رہے تھے دیگر کئی مشاہیر شعراء زب محفل تھے

— ڈاکٹر صاحب بھی آتے ہوئے تھے، گو میں انہیں نہیں پہچانتا تھا۔ شاعر

سے قبل گویوں نے ایک نظم گائی ع

یار رہے سلامت فرمانروا ہمارا

جہاں تک یاد پڑتا ہے، اس مشاعرے کا اہتمام خان صاحب عبدالعزیز نے کیا

تھا جو ماہنامہ "حق" کے مدیر تھے۔ حکیم احمد شجاع مددگار مدیر تھے۔ جالندھر کا شاعر بھی انہی عبدالعزیز صاحب ہی کی کوششوں سے عمل میں آیا تھا۔ ماہنامہ "حق" انگریزوں کی حمایت و پاسداری کا دم بھرتا تھا۔

مشاعرہ شروع ہوا مگر بے قابو ہو گیا۔ بڑے بڑے شاعر ہوٹ ہو گئے۔ ڈاکٹر نارنگ صاحب سے کہا گیا کہ وہ مجمع کو خاموشی کرائیں مگر نارنگ صاحب کی تلقین کے جواب میں سینکڑوں مشکوں کے منہ کھل گئے، یعنی لوگوں نے با آواز بلند ششوں ششوں کرنا شروع کر دیا۔ آخر جب کوئی چارہ کار نظر نہ آیا تو ڈاکٹر اقبال کی خدمت میں گزارش کی گئی۔ ڈاکٹر صاحب کے اٹھتے ہی سب آوازیں بیٹھ گئیں۔ پورے ہال پر خاموشی مسلط ہو گئی۔ میں دور بیٹھا تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے ایک فارسی نظم سنائی جس کا مضمون یہ تھا کہ قوموں کا کردار کیونکر بنتا ہے۔ میں ڈاکٹر صاحب سے بہت مرعوب ہوا۔ حد ہے کہ ایسا بے قابو مجمع جو کسی کی منت نہ مانے، ایک شخص کے اٹھ کر سامنے آتے ہی صمڈ بکھڑ ہو جاتے۔

پھر اتنا یاد ہے کہ رولٹ ایکٹ کے پیدا کردہ ہنگامے شروع ہو گئے۔ جالندھر میں صوبائی کانگریس کا اجلاس ہونے والا تھا۔ ڈاکٹر سیف الدین کچلو، لالہ دینا ناتھ اور سردار موٹا سنگھ امرتسر سے آئے تھے۔ ڈاکٹر کچلو شاعروں کو ڈھونڈتے ڈھونڈتے میرے مکان پر آن پہنچے۔ میرے والد سے ملے اور کہا، "سنا ہے آپ کا بیٹا شاعر ہے؟ والد صاحب بولے، "ہاں کچھ ادھر کی ادھر کرتا ہی رہتا ہے۔" میں اندر سے آیا تو ڈاکٹر کچلو نے پوچھا، "قومی کام کرو گے؟" میں نے عرض کیا، "ضرور کروں گا" کہا، "تو کل نظم پڑھو!"

دنیا گرمائی ہوتی تھی، میں بھی گرمایا ہوا تھا۔ گوما گرم نظم لکھی — سردار
موتاسنگھ اور لالہ دینا ناتھ کی تقریر کے بعد مجھے میز پر کھڑا کر دیا گیا۔ ایک بل
مالک رام جی داس صدر جلسہ تھے۔ ہجوم بے پناہ تھا۔ اصل میں جالندھر بڑا
ہنگامہ پرور شہر تھا۔ اس دور میں اکثر جالندھری ہندو مسلمان کانگریسی تھے اور پھر
جب خلافت کا زور ہوا تو جالندھری مسلمانوں کی بھاری اکثریت خلافتی بن گئی۔
ہاں، تو بری نظم کو بہت پسند کیا گیا۔ ڈاکٹر کچلو مرحوم نے اپنی تقریر میں بری نظم
کے حوالے دیے — دوسرے یا تیسرے روز امرتسر کے باغ جیالوالہ
میں گولی چلی۔ رام جی داس اور مجھے جالندھر سے گرفتار کر کے لاہور پہنچا دیا گیا۔ میں
تین روز حوالات میں رہا اور پھر چھوڑ دیا گیا۔

کچھ یوں یاد پڑتا ہے کہ میری پہلی ملاقات علامہ اقبال سے امرتسر میں ہوئی تھی۔
کانگریس اور خلافت کے جلسے ہو رہے تھے۔ مولانا محمد علی جوہر اور ان کے بھائی
شوکت علی، چھند واڑہ جیل سے رہا ہو کر امرتسر پہنچے اور ان جلسوں میں شریک ہوتے
علامہ اقبال لاہور سے آکر شریک جلسہ ہوتے۔ مجھے بھی نظم پڑھنے کے لیے جالندھر
سے بلوایا گیا۔ اب میں بھی خاصا حساب شمار میں تھا۔ اُس جلسے میں چودھری
شہاب الدین بھی موجود تھے۔ علامہ اقبال نے اپنی نظم "اسیری" سنائی تھی۔ جلسے
کے اختتام پر میں نے ہجوم میں داخل ہو کر علامہ اقبال سے ہاتھ ملایا۔ ڈاکٹر کچلو نے
علامہ اقبال سے کہا:۔

"یہ ہمارا شاعر ہے۔ اس میں آگ بھری ہے۔"

علامہ اقبال نے میرے کاںڈھے پر ہاتھ رکھا، مسکراتے اور فرمایا، "اچھا ہے۔"

مجھے خوب یاد ہے، یوں گویا کل کی بات ہو۔ یہ بھی یاد ہے کہ چودھری شہاب الدین کسی سے کہہ رہے تھے:

”تمہیں کیا معلوم ڈاکٹر اقبال کو کس مشکل سے لایا گیا ہے!“

میں اسی زمانے میں مولانا گرامی کا شاگرد ہوا تھا۔ وہ حیدرآباد سے پنشن یاب ہو کر تشریف لے آئے تھے۔ لاہور میں میرے کچھ رشتہ دار تھے جب بھی ان سے ملنے کے لیے آتا، ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں ضرور حاضر ہوتا۔ کبھی کبھی گرامی صاحب کی کوئی چٹھی بھی ڈاکٹر صاحب کے نام لاتا۔ ان دنوں ڈاکٹر صاحب انارکلی کے ایک بالا خانے میں رہتے تھے۔ عموماً پچھلے کمرے میں بیٹھتے تھے۔ کبھی کبھی سرشام بازار کا نظارہ کرنے کی خاطر چھپرے پر بھی بیٹھ جایا کرتے تھے۔ تین چار بار گرامی صاحب کی معیت میں بھی حاضر ہوا۔ اور دونوں بزرگوں کی باتیں خاموشی کے ساتھ سنتا رہا۔ باتیں عموماً شعر و شاعری ہی کی ہوتی تھیں۔ کوئی ”مزاح“ بھی ہو جاتا تھا۔ ڈاکٹر صاحب، گرامی صاحب کو کبھی کبھی پیرومرشد کہہ کر بھی خطاب کرتے تھے۔ ڈاکٹر صاحب کے بعض مصرعوں پر رد و کد شروع ہو جاتی تھی اور عموماً ڈاکٹر صاحب گرامی صاحب کی رائے قبول کر لیتے تھے۔ ڈاکٹر صاحب نے ایک بار یہ بھی کہا کہ آپ کا تعلق ہر وقت سروش سے قائم رہتا ہے۔

مولانا گرامی ایک بار انجمن حمایت اسلام کے جلسے میں بھی تشریف لائے۔ ڈاکٹر صاحب نے تعارف کرتے ہوئے فرمایا تھا، ”یہ ہمارے دور کے فارسی کے ملک الشعراء ہیں۔۔۔ آپ لوگوں کی اولادیں اس بات پر فخر کریں گی کہ آپ نے ان کو اپنی آنکھوں سے دیکھا۔۔۔۔۔“

میں نے جالندھر سے ایک رسالہ نکالا۔ سرپرست اس کے گرامی تھے۔ یہ ۱۹۲۱ء کی بات ہے۔ رسالے کا نام "اعجاز" تھا۔ میں مولیٰ سنا گرامی کا خط لے کر ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا اور "اعجاز" کے لیے نظم لگی۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا بہت سے شعر نہیں دے سکتا۔ جس زمین میں کاشت زیادہ ہو، وہ بخر ہو جاتی ہے۔ یہی حالت آج کل اپنی ہے۔ یہ دو شعر لے جاؤ۔ یہی اس وقت تازہ ہیں۔ ان میں سے ایک شعر تھا

از خاکِ سمرقندے ترسم کہ درخیزد
آشوبِ ہلا کوئے، ہنگامہ چنگیز

دوسرا شعر یاد نہیں۔ میں نے ان شعروں کو چوکھٹے میں فرمودہ۔ اقبال کے عنوان سے چھاپا۔ یہ رسالہ بے چارہ شعلہ مستعجل تھا۔ یوں کہ میرا ایک دوست پنڈت انند سوہانوی میرے یہاں مہمان ہوا۔ کچھ روز قیام کر کے اچانک غائب ہو گیا۔ اس کے غیاب کے بعد پتہ چلا کہ وہ صندوقچی غائب ہے جس میں میں نے نہ جانے کس کس صعوبت کے ساتھ حاصل کر کے کچھ پونجی رکھی ہوتی تھی۔ صندوقچی کا غیاب "اعجاز" کے شمسِ بازو کے غروب کا باعث بن گیا۔
میشہ رہے نام اللہ کا!

میں ۱۹۲۲ء میں لاہور چلا آیا اور پھر یہیں کا ہو کر رہ گیا۔ اس وقت ڈاکٹر صاحب میٹرو ڈروڈ والی کوٹھی میں مقیم تھے۔ مجھے حاضری کے مواقع زیادہ ملنے لگے۔ عبد المجید سالک مرحوم، مرتضیٰ احمد خان میگزین مرحوم اور شتر جالندھری میرے دوست تھے میں کبھی ان کی معیت میں اور کبھی اکیلا ڈاکٹر صاحب کے یہاں پہنچ جاتا تھا۔

میں نے پوچھا حفیظ صاحب! کبھی حضرت علامہ نے آپ لوگوں سے شعر
سنانے کی بھی فرمائش کی تھی؟

حفیظ صاحب بولے: "علامہ جانتے تھے کہ ہم سب شاعر ہیں مگر انہوں نے
ایسی فرمائش شاید ایک بار کی تھی۔۔۔۔۔ میں تو ہمت نہ کر سکا! البتہ نشرِ جالندھری
نے ایک غزل سنائی شروع کر دی جو انہوں نے ڈاکٹر صاحب ہی کی ایک غزل کی
زمین میں کہہ رکھی تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے بے دلی سے سنی۔ ہم باقی سا تھی سخت شرمندہ
تھے۔ والیسی پر نشرِ صاحب اور ان کے اجاب میں چرخ ہو گئی۔۔۔۔۔ حق تو یہ
ہے کہ نشرِ صاحب پکے شاعر تھے۔۔۔۔۔ اور مجھے کچھ یوں یاد پڑتا ہے جیسے
انہوں نے ایک رجسٹر بھی کھول رکھا تھا جس میں ڈاکٹر صاحب کی شعری خطاؤں اور
خامیوں کو قلمبند کرتے رہتے تھے۔

تقریباً یہی زمانہ تھا کہ میری نظم "فرصت کی تلاش" روزنامہ "زمیندار" میں شائع
ہوئی۔ لکھنؤ سے "اودھ پنچ" نے اسے آرٹے ہاتھوں لیا اور "بے تکی نظم" کے عنوان
سے لے دے شروع کر دی۔ اس کی تحریفیں یعنی پیروڈیاں بھی پھاپ دیں۔ میں جواباً
کچھ عرض کرنا چاہتا تھا۔ لیکن حسن اتفاق سے ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا،
اُس وقت "اودھ پنچ" کا وہ شمارہ ڈاکٹر صاحب کے سامنے تھا، بولے:

"حفیظ صاحب! یہ پڑھا ہے؟"

میں نے عرض کیا: "پڑھا ہے، اور میں اس کا منہ توڑ جواب دوں گا۔"

ڈاکٹر صاحب نے فرمایا: "جواب نہیں دینا چاہیے جب کوئی Genius پیدا ہوتا ہے
تو لوگ اس سے یہی برتاؤ کرتے ہیں۔"

مجھے Genius کے معانی معلوم نہ تھے مگر چونکہ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا تھا، اس لیے خیال تھا کہ کوئی اچھی بات کہی ہوگی۔ مدت کے بعد اس لفظ کا معنی کھلا اور میں بہت خوش ہوا اور فخر سے اکڑ گیا۔ یہ الفاظ کہہ کر حفیظ صاحب چند لمحے اکڑ کر بیٹھے رہے، اور پھر بولے۔ ۱۹۲۳-۲۴ء میں میں "تمہذیب" اور "پھول" میں کام کرتا تھا یعنی ان کا ایک طرح سے مدیر تھا۔ انہی دنوں ایک ہندو روزنامے میں ڈاکٹر صاحب کے کلام پر اعتراضات آنے لگے۔ لاہور کے کچھ لوگ جن میں لال دین قیصر آگے آگے تھے، یہ سمجھتے تھے کہ یہ میری کارستانی ہے۔ ڈاکٹر صاحب پر اعتراضات کرنے والے بزرگ "جراح" کے نام سے لکھتے تھے۔ میں اور میرے بعض شاگردان اعتراضوں کے جواب لکھتے تھے۔ مگر جو لوگ مجھ سے بدظن تھے، وہ کہتے تھے کہ میں نے ایک پاکھنڈ کھڑا کر رکھا ہے، خود ہی اعتراض کرتا ہوں، خود ہی جواب لکھتا ہوں۔ نوبت بائینجار رسید کہ ان لوگوں نے میری پٹائی کرنے کا پروگرام بنایا۔

میں نے بات کاٹی، تو پھر حفیظ صاحب امرت ہوئی بھی یا حسرت ہی رہی؟ حفیظ صاحب نے مسکراہٹ دبانے کی کوشش کرتے ہوئے کہا، "حسرت ہی رہی، کم از کم اُس وقت۔۔۔۔۔۔ مرمت ہوتی مگر ایک اور موقع پر۔ اس کا ذکر پھر کروں گا۔ ہاں، تو میں عرض کر رہا تھا کہ میں لال دین قیصر صاحب اور ان کے رفقاء نے عزیز کے ہاتھوں پٹنے سے محفوظ رہا، اس لیے کہ راز جلد ہی فاش ہو گیا اور پتہ چل گیا کہ "جراح" صاحب پنڈت بھورام جوش ملیسانی ہیں۔ وہ ڈاکٹر صاحب کے استاد بھائی تھے، داغ کے شاگرد تھے، بھلا وہ ڈاکٹر صاحب کو کیوں خاطر میں لاتے؟

میزانِ اقبال

بہر حال، جراح صاحب کی "جراحی" کو روک دیا گیا۔

"۱۹۲۵ء میں میں ایک ریاست میں شاعر دربار ہو کر چلا گیا۔ وہاں "رقاصہ" لکھی اور جیل انعام میں پائی، مگر جلد ہی "خیر سے بدھو گھر کو آتے" یعنی میں لاہور واپس تشریف لے آیا اور "حمایتِ اسلام" کا ایڈیٹر بنا۔ پھر "محزن" کو از سر نو زندہ کیا۔ — اور "محزن" کے لیے کچھ لینے کی نیت سے ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا۔ "پیام مشرق" پریس سے آنے والی تھی۔ میں نے عرض کیا کہ "پیام مشرق" میں مشمولہ غزلوں یا نظموں میں سے کوئی دے دیجئے تاکہ کتاب کے آنے سے قبل میرے یہاں چھپے۔ میری "معتبری" ہو جائے گی۔ مگر ڈاکٹر صاحب نے میری نیاز مندی کا کوئی خیال نہ کیا، صاف انکار کر دیا اور کہا جب "پیام مشرق" نکل آتے تو اس میں سے نقل کر لینا — میں اپنا سا منہ لے کر لوٹ آیا اور پھر کبھی اس غرض سے ان کے یہاں نہ گیا۔ یہ کہہ کر حفیظ صاحب چپ سے ہو گئے۔

میں نے پھر چھیڑا، "مگر حفیظ صاحب یہ تو فرماتے کہ آپ نے علامہ صاحب کو کبھی اپنا کلام سنایا؟"

حفیظ صاحب چونکے اور بولے: "سنایا، اور وہ یوں کہ میں "سوز و ساز" کی کاپیاں پڑھ رہا تھا۔ — اچانک سر اس مسعود ماڈل ٹاؤن میں میرے غریب خانے پر تشریف لاتے۔ میرے سامنے میری نظم "تین ننھے" — "یگور، اقبال، حفیظ کی کاپی کھلی پڑی تھی۔ یہ شاہنامہ جلد اول کے شائع ہو جانیکے بعد کی بات ہے۔ سر اس مسعود کو یہ نظم بہت ہی پسند تھی لہذا دیکھتے ہی فرمایا: "پکڑا گیا" — اور

پھر کاپی چھین لی، لپٹی اور اٹھ کھڑے ہوتے — مجھ سے کہا چلو میرے ساتھ
— میں چل دیا۔

میرا خیال تھا کہ وہ مجھے سر محمد شفیع مرحوم کے ٹھکانے پر لے جائیں گے
کیونکہ وہ لاہور میں عموماً انہی کے ہاں ٹھہرتے تھے مگر وہ مجھے ڈاکٹر صاحب
کے مکان پر لے گئے اور جاتے ہی کہا:

”میں تمہارے چور کو پکڑ لایا ہوں۔ یہ تمہارے لیے لکھتا ہے اور
تمہیں سناتے ہوتے شرماتا ہے۔“

ڈاکٹر صاحب بولے:

”حفیظ جی! کیا بات ہے؟ سناؤ؟“

یہ پہلا موقع تھا کہ میں نے ڈاکٹر صاحب کو مخاطب کر کے اپنا کلام سنایا
— مجھے اس امر پر بڑا احساس فخر ہوا اور تاحال میرے احساس کا
وہی حال ہے۔ ڈاکٹر صاحب اس حصے سے بہت ہی متاثر ہوتے جہاں میں نے
انہیں دریا سے تشبیہ دی تھی اور ان کے حضور اپنی عقیدت کا ہدیہ پیش کیا تھا۔
میں نے کہا تھا:

درد کی چنچیں اٹھیں میرے شکر ساز سے

آبدیدہ ہو گیا دریا میری آواز سے

ڈاکٹر صاحب کے آنسو نکل آتے اور جب میں نے یہ شعر پڑھا:

میرا نغمہ نغمہ دریا سے کم آواز تھا

ہاں مگر ہم رنگ وہم آہنگ وہم آواز تھا

تو ڈاکٹر صاحب نے بے ساختہ کہا: ”ہم آواز، ہم آواز!“

نظم ختم ہوتی تو سر اس بو لے: ”دیکھا میرا بیٹا؟ کیسا ہے؟ خدا نے میرے دادا کو حالی عطا کیا تھا، مجھے حفیظ دیا ہے۔“ سر اس سراپا اخلاص تھے، اپنے انداز میں کہے جا رہے تھے۔ میں کچھ ان کی بے پناہ شفقت اور کچھ ڈاکٹر صاحب کے رعب سے پسینہ پسینہ ہو رہا تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے مجھ سے کہا کہ حفیظ جی، تمہارا اندازِ بیان گرامی مرحوم کی یاد تازہ کر دیتا ہے۔ مرحوم نے تمہاری خوب تربیت کی ہے۔ ان کے شکر گزار رہو اور ————— حفیظ جی! کبھی کبھی آ بھی جایا کرو۔“

میں اُن دنوں مصروف کچھ زیادہ ہی تھا، لہذا ڈاکٹر صاحب کی خدمت میں حاضر ہونے کے مواقع کم کم میسر آتے تھے۔ میں نے بات کو پیچھے کی طرف موڑا اور حفیظ صاحب سے عرض کیا کہ وہ آپ کی پٹائی والا قصہ کیا ہے؟ ————— بو لے:

”وہ ڈاکٹر صاحب کے حامیوں کے ہاتھوں نہیں بلکہ ان کے مخالفین کی عنایت سے عمل میں آتی تھی۔ ڈاکٹر صاحب پنجاب کونسل کا الیکشن لڑ رہے تھے۔ میں بھی ان کے ”زندہ بادیوں“ میں شامل تھا۔ مزنگ کی مکتبہ برادری کی اکثریت ڈاکٹر صاحب کی حامی تھی۔ اراہیں حضرات کی اکثریت ان کی مخالف تھی۔ میں مزنگ میں ڈاکٹر صاحب کو ”زندہ باد“ کرتا پھرتا تھا کہ اراہیں نے پکڑ لیا اور مرمت فرمانا شروع کر دی۔ مکتبہوں کے افراد موقع پر پہنچ گئے اور مجھے چھڑا لیا۔“

ہاں منور یار! تو اس الیکشن کے غمن میں ایک واقعہ یاد آ گیا ہے، وہ بھی سن لو۔ ڈاکٹر صاحب کے دوست تھے، دولت رام۔ فیروز پور کے رہنے والے تھے۔ وکیل تھے اور بڑے زندہ دل "محفل" باوقار اور سیاسی و علمی اہمیت کے مالک۔ انہوں نے فیروز پور میں ڈاکٹر صاحب کی فتح کا جشن منایا۔ ایک مشاعرہ بھی رکھ دیا۔ ڈاکٹر صاحب سے مشاعرے میں شرکت کرنے اور ساتھ ہی صدارت کرنے کے لیے کہا۔ ڈاکٹر صاحب نے فرمایا میں بہتر سے بہتر شاعر مشاعرے کے لیے فراہم کروں گا مگر نہ اس مشاعرے کی صدارت کروں گا اور نہ اس میں کچھ پڑھوں گا۔ چنانچہ ڈاکٹر صاحب نے مجھے، سالک صاحب مرحوم اور سہری چند اختر کے علاوہ دیگر کئی عزیزوں کو گھر پر بلوایا اور فیروز پور چلنے کو کہا ہم لوگ پہنچ گئے۔ کھانے پینے کا بندوبست الگ قناتوں میں تھا اور اس کے بعد مشاعرے کا پنڈال الگ، مگر ملحق۔ مشاعرہ بڑا کامیاب رہا۔ میں نے بھی اپنا کلام سنایا "ابھی تو میں جوان ہوں" اور "پیے چلا جا" وغیرہ کئی نظمیں پیش کیں۔

واپسی پر ڈاکٹر صاحب نے مجھے اپنے ساتھ کار میں سوار کر لیا۔ راستے

میں کہا:

"حفیظ جی! میں قنات کے پیچھے بیٹھا سارا مشاعرہ سن رہا تھا۔ تمہاری نظمیں

بھی سنیں۔"

میں یہ سن کر جھینپ سا گیا۔ مجھے کیا معلوم تھا کہ ڈاکٹر صاحب سن رہے ہیں

پھر باتوں باتوں میں پوچھا:

”تم رات کے مشاعرے میں کیوں شامل نہ ہوتے؟“

میں نے عرض کیا، ”حضور وہ نمائشی مشاعرہ تھا اور میں —

ابھی میرا جواب بے صواب مکمل بھی نہ ہوا تھا کہ فرمایا،

”تم ہر طرح کے مشاعروں میں شریک ہوتے ہو مگر جب تمہاری ضرورت

تھی تم غائب ہو گئے۔ یہ لوگ یہاں اپنے شعروں کی مدد سے کیا پھیلانا چاہتے

ہیں؟ تم اس کارڈ پیش کر سکتے ہو۔ ان کا تعاقب کرو“ —

حق تو یہ ہے کہ اگرچہ ڈاکٹر صاحب نے مجھے ڈانٹ دیا مگر مجھے اس ڈانٹ

پر فخر ہے۔ میں اسے اپنے لیے ایک بہت بڑی سبدا عزرا جانتا ہوں۔

حفیظ صاحب یہ کہہ کر چپ ہو گئے۔ میں نے بات بڑھائی، ”حفیظ صاحب!

مجھے کچھ یوں یاد پڑتا ہے کہ ایک بار آپ نے ذکر کیا تھا کہ جب آپ نے شاہنامہ

لکھنے کا پروگرام بنایا تو ڈاکٹر صاحب نے آپ کی حوصلہ افزائی نہ کی تھی —

حفیظ صاحب چوکنے ہوئے اور کہنے لگے، بالکل ٹھیک ہے۔ ڈاکٹر صاحب نے

فرمایا تھا کہ کوئی بھرپور تاریخ اگر شعر میں بیان کی گئی تو وہ ایک ثقیل سی شے بن

جاتے گی۔ عوام کے کسی کام نہ آئے گی، محض کتب خانہ کی زینت ہوگی۔ لہذا انہوں

نے تجویز پیش کی تھی کہ میں ایک مسلسل و مربوط تاریخ قلمبند کرنے کے بجائے علامہ

شبلی کی طرح چھوٹی چھوٹی اسلامی نظمیں لکھوں — یہ زیادہ مفید کام ہوگا

— مگر میں نہ ٹلا اور شاہنامہ شروع کر دیا۔ جب پہلی جلد چھپ گئی اور ڈاکٹر

صاحب کی نظر سے گزری تو انہوں نے پسند فرمائی جس کا ثبوت یہ ہے کہ جب میں

جج پو جانے لگا اور ڈاکٹر صاحب کے حضور و داعی ملاقات کے لیے پہنچا تو انہوں نے

آبدیدہ ہو کر فرمایا تھا:

”حفیظ جی! شاہنامہ ساتھ لے جاؤ۔ اگر ہو سکے تو سرکارِ دو عالم کی خدمت میں پیش کرنا۔“

پھر جب ڈاکٹر صاحب کو گردے کی تکلیف ہوتی تو مجھے بلوایا اور مجھ سے شاہنامہ کے مختلف حصے سُنے، خصوصاً وہ حصے جن میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر جمیل تھا۔

ڈاکٹر صاحب کی زندگی میں جب ”یومِ اقبال“ منایا گیا تو اس محفل میں میں بھی شریک تھا۔ میں نے اپنی نظم ”میرا اقبال“ اس محفل میں پڑھی تھی۔ ڈاکٹر صاحب نے اگلے روز مجھے اپنے گھر پر بلوایا اور یہ نظم دوبارہ سُنی۔ ایک روز بیماری کی شدت میں مجھ سے کہا:

”حفیظ جی! تم میرا مرثیہ ضرور لکھنا۔“

میں رو دیا۔ جب ڈاکٹر صاحب نے سفرِ آخرت اختیار کیا تو میں ملک سے باہر تھا۔ بہر حال، میں نے ڈاکٹر صاحب کے ایک سے زیادہ مرثیے لکھے۔

”ڈاکٹر صاحب زندہ روح کے مالک تھے۔ وہ روح اب بھی زندہ ہے

مردہ روحوں کو ان کی روح پر فتوح اب بھی زندگی عطا کئے جا رہی ہے

اس لیے ان کا مرثیہ عام مروجہ معانی میں مرثیہ نہیں ہو سکتا۔ ہاں، صنفی

نام ہی ہے ورنہ ان کی یاد تو زندگی ہے اور بھرپور زندگی!“

تو قارئین کو ام! میں نے بیان کردہ باتوں میں سے بہت سی لکھ لی تھیں مگر

کچھ حافظے کے سپرد کر دی تھیں۔ حافظے نے مضمون کی تکمیل کے وقت

کچھ دہرا دی ہیں، کچھ اُڑا دی ہیں — لہذا باقی پھر سہی، کبھی۔ یہ معذرت میری
طرف سے قبول فرمائیے۔

ایک معذرت لکھے ہاتھوں حفیظ صاحب کی جانب سے بھی پیش کرتا ہوں۔
انہوں نے فرمایا تھا کہ واقعات جو میں نے بیان کیے ہیں، ٹھیک ہیں۔ ہاں کس نہ
اگر ادھر ادھر ہو جائیں تو اہل تحقیق معاف فرمائیں۔

علامہ اقبالؒ کا شعری آہنگ اور ضربِ کلیم

ہر فردِ زندہ کا اس کے ماحول سے تصادم ہوتا ہے۔ پھر جس میں ہمت کم ہوتی ہے، وہ ماحول کے حضور میں گودن ڈال دیتا ہے، اور جس میں ہمت وافر ہوتی ہے، وہ جنگ جاری رکھتا ہے، وہ مصلحت سے مصالحت کم ہی کرتا ہے۔ جہانِ آدم میں رہتے ہوئے بھی اس کا ایک مخصوص جہان اور منفرد معاشرہ ہوتا ہے۔ اس کی محفل دوسروں سے جدا اور اس کی سرکشی کا طرز الگ رہتا ہے، اس لیے کہ اس کا اپنا جہان اس کے اپنے دل و دماغ میں آباد ہوتا ہے۔ وہ بظاہر بھری محفل میں شریکِ غوغا نظر آتے تو دھوکا نہیں کھانا چاہیے، ہو سکتا ہے وہ عین اس ساعتِ محفل پر دازی میں شدید تنہائی کے عذاب میں مبتلا ہو اور محفل سے جلد از جلد بھاگ کر اپنے جہان کی جانب لوٹنے کا خواہاں ہو۔ اسی طرح جب وہ بظاہر تنہا ہوتا ہے تو وہ تنہائی کی گھڑیاں اس کی سرشاری کی گھڑیاں ہوتی ہیں کیونکہ ان گھڑیوں میں وہ خود اپنی ذات سے ملاقات کرتا ہے اور لطف اندوز ہوتا ہے۔ اس کی ذات اس کا جہان ہے جس

میزانِ اقبال

پر ہزار فردوس و جہاں قربان۔ بقول حضرت علامہ:

بچشم کم ببین تنہا تم مرا

کہ من صد کارواں گل در کنارم

وہ فرد زندہ جس کا جہاں اس کی ذات میں آباد ہو اور پھر اسے خدا
نے عزم و ایمان سے بھی نوازا ہو تو وہ ماحول سے متصادم ہوتے اور
متصادم رہے بغیر رہ ہی نہیں سکتا۔ وہ فرد نظیری کی زبان میں مردِ غوغا
ہے اور وہ بزبان حافظ پکارتا ہے کہ

”حالیٰ غلغلہ در گنبد افلاک انداز“

ایسے فرد زندہ کی سرشاری یہ ہے کہ جنگ جاری ہے، اسے اس
بات کی پروا کم ہوتی ہے کہ جنگ جیتی ہے یا ہاری ہے، اس لیے
کہ اس کے میدانِ جنگ کی وسعت کا اندازہ بالعموم اسے خود بھی نہیں ہوتا۔
غالب کے بیاباں کی طرح اس کا میدان بھی اس کے آگے آگے بھاگتا نظر
آتا ہے، پھر مرحلہ شوق کیونکر طے ہو؟ اور جنگ کی لٹکار کہاں قرار یاب
ہو؟

حضرت علامہ نے جس علمی، ذہنی اور اخلاقی اور دینی فضا میں پرورش پائی
تھی، وہ ارد گرد کے جہاں سے مختلف تھی۔ گھر کا ماحول دینی اور صوفیانہ تھا۔
وہ حضرت سید میر حسنؒ کے یہاں جس دینی، فکری اور ادبی و اخلاقی تعلیم
کے زیور سے مزین ہوتے، وہ زیور اس دور کی طبیعت کی پسند کا مال
نہ تھا، مگر یہ بات بہر حال اپنی جگہ ایک اٹل حقیقت ہے کہ انہوں نے

علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلیم

جو کچھ گھر میں اور حضرت سید میر حسنؒ کے یہاں حاصل کیا، وہ ان کے مزاج میں رشح بس گیا، وہ جز و جاں ہو گیا، وہ طبیعت میں اس بیج کی طرح راسخ ہو گیا جو خاک کے اندر ہی اندر قوت و نمو کی اہلیت بڑھاتا رہے اور پھر اچانک سینہ زمین کو چیر کر جلوہ گر ہو پڑے۔

حضرت علامہ کو بھی اس بیج کی طرح اپنے جذبات و افکار کی ابتدائی منزل تیرگی۔ زیرِ خاک میں بسر کرنا تھی، ہوش میں آنے تک اور محفل شناس ہونے تک بے خبری کی محفلوں میں وقت گزارنا تھا۔ ہر انتہا کی کوئی ابتداء ہوتی ہے، اور بارِ مایوں ہوتا ہے کہ ابتداء اپنی انتہا سے شکلاً اور مزاجاً بڑی حد تک مختلف ہوتی ہے۔ حضرت علامہ کے ضمن میں یہ امر بطور خاص توجہ طلب ہے کہ انہوں نے غزل کی بسم اللہ جس رنگ میں کی، اس رنگ سے ہم آہنگ انہیں حضرت داغ دکھاتی دیتے حالانکہ آگے چل کر انہیں خود بخود اس راہ پر پڑ جانا تھا جو راہ مولانا حالی اور حضرت اکبر الہ آبادی کی راہ تھی، مگر جب انہوں نے بسم اللہ فرمائی تو باوصف اس کے کہ حالی اور اکبر زندہ تھے، نہ اتنے تلمذ داغ کے حضور میں تہ کیا۔

یہاں ایک دل چسپ بات سامنے آتی ہے، وہ یہ کہ حضرت داغ نے اپنی ہوش و حواس کی زندگی اپنے مخصوص جہاں میں بسر کی دی۔ انہیں اپنے بسم اللہ کے گنبد میں ہر انقلاب اور ہر افراتفری سے پناہ میسر تھی۔ وہ لال قلعے کے دربار سے نکلے تو رام پور کے درباری ماحول میں رہنے لگے۔ وہاں سے چلے تو حیدر آباد کی درباری فضا میسر آ گئی۔ چنانچہ ان کے مزاج

میزانِ اقبال

میں اور ان کے رویے میں کوئی نمایاں تبدیلی رونما نہ ہوتی۔ انہوں نے دہلی کے احوال پر اور قلعے والوں کی بد بختی پر دو ایک مرثیہ نما نظمیں ضرور ارشاد فرمائیں مگر عمومی رویہ وہی رہا جسے پنجابی میں ”موج میلہ“ کہتے ہیں۔ داغ کی مثال ایک واضح عملی نمونہ ہے اس خیال کا کہ اولادِ آدم کے جہانِ بسیٹ میں رہتے رہتے بھی افراد اپنے اپنے مخصوص جہانوں میں گزر بسر کر جاتے ہیں اور باہر کی ہوا ان کے طرزِ حیات اور اندازِ سلوک کو قابلِ لحاظ حد تک متاثر نہیں کرتی۔

حضرت علامہ اقبال کا مسئلہ داغ سے بالکل جدا تھا۔ انہوں نے قرآن کا مطالعہ کیا تھا، ان کے سامنے تاریخِ اسلام اور تاریخِ عالم کے اوراق کھلے تھے۔ انہیں اسلامی ادب اور اسلامی آداب کی روح سے نوازا گیا تھا۔ اسلام کی حریت پسندی اور مردِ حق کے عزم کی بلندی کے تصورات ان کے لیے محض خیالی تصویریں نہ تھیں بلکہ زندہ حقیقتیں تھیں۔ مگر جوں جوں چشمِ تماشا وا ہوتی گئی، نظر آیا تو یہ کہ وہ افراد ان کے جہانِ محسوس میں موجود ہی نہیں جن کو ان کی نظریں تلاش کر رہی ہیں۔ ان کا عقیدہ تھا کہ اسلام مغلوب ہو ہی نہیں سکتا۔ بھلا حق اور پھر باطل اسے مغلوب کر لے؛ لیکن حقیقت یہ تھی کہ مسلمان فقط بزرِ عظیمِ پاک و ہند ہی میں نہیں بلکہ دنیا بھر میں مغلوب تھے۔ اس ماحول میں وہ آداب، وہ اخلاق اور وہ رویے جو انہیں عزیز تھے، محض کلمات تھے جو معنی سے محروم تھے۔ حضرت علامہ جس دین کے حامل تھے، اس دین میں گامے اور گورے کے مابین تمیزِ فسادِ آدمیت کی علامت

علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلم

تھی۔ ان کے جہان میں فرد آدم کا بلند ترین مقام آدمیت تھا یعنی یہ کہ آدمی
پسح آدمی بن جاتے اور اس طرح وہ اپنی جملہ اہلیتوں کو بروئے کار لا
کہ منظر خداوندی دکھاتی دے تاکہ خلافت اللہ کی قبا اس کے پیکر پر سج جاتے،
مگر حضرت علامہ آسمانوں اور زمینوں میں یہ پیکر عموماً تلاش نہ کر سکے،
اس لیے کہ وہ پیکر ان کے بقول ان کے ظلمت خانہ دل کے مکینوں میں
شامل تھے۔ وہ پیکر باہر کیونکر نظر آتے یا بالعموم کیونکر نظر آتے۔

جب حضرت علامہ یورپ پہنچے اور پنجاب کی اس فضا سے کٹ گئے
جس میں قدیم مشرقی دنیا کے ٹٹے ہوئے آثار کہیں کہیں تھوڑا سا جلوہ دکھا جاتے
تھے تو ان کے اندرونی جہان کا ان کے بیرونی جہان سے تصادم ایک
واضح صورت اختیار کر گیا چنانچہ انہوں نے ۱۹۰۷ء میں مارش میں ایک
غزل کہی جس میں کھل کر کہہ دیا کہ یورپ کی تہذیب خود اپنے خنجر سے
خودکشی کرنے ہی والی ہے، یہی نہیں بلکہ یہ بھی فرما دیا ہے

سنا دیا گوشِ منتظر کو حجاز کی خامشی نے آخر

جو عہد صحرا تیوں سے باندھا گیا تھا پھر استوار ہو گا

اور اسی غزل میں اپنی طرف سے اعلانِ جنگ بھی کر دیا کہ ماحول خواہ
کیسا ہی مخالف کیوں نہ ہو اور احوال خواہ کیسے ہی دلکش کیوں نہ ہوں، وہ
امتِ مسلمہ کی رہبری کریں گے اور جملہ مشکلات کو شکست دے کر کاروانِ
امت کو منزلِ مقصود تک پہنچا کر دم لیں گے

میزانِ اقبال

سفینہ بر برگ گل بنائے گا قافلہ مورِ ناتواں کا !
ہزار موجوں کی ہو کشاکش مگر یہ دریا کے پار ہو گا
میں نلیمتِ شب میں لے کے نکلوں گا اپنے دراندہ کارواں کو
شرِ فشاں ہو گی آہ میری ، نفس مرا شعلہ بار ہو گا !

ان تینوں شعروں میں شاعرانہ کمال جس شان سے جلوہ گر ہے، وہ اہلِ نظر سے پنہاں نہیں۔ یہ واحد غزل ہے جس پر حضرت علامہ نے سال اور مہینہ بالاضبط درج کیا ہے۔ یہ غزل کسی خاص وجدانی کیفیت کی پیداوار تھی خود حضرت علامہ نے تقریباً پچیس برس بعد یعنی ۱۹۳۲ء میں جب وہ گول میز کانفرنس میں شرکت کے لیے لندن گئے اور وہاں انہیں کمیونزم والوں نے مدعو کیا تو اس غزل میں بیان کردہ الفاظ کی جانب اشارہ کیا اور کہا کہ یہ الفاظ خود مجھ پر اس وقت عیاں نہ تھے۔ مگر تعبیر جلد ہی سامنے آ گئی۔ اور وہ یوں کہ یورپ نے جنگِ عظیم — چھڑ کر اپنی تہذیب کو اپنے ہی خنجر سے قتل کرنے کا آغاز کر دیا۔ یہاں انہوں نے اس دور کی الحادی روش کے باب میں بھی حاضرین کو متنبہ کیا اور الحاد سے بچنے اور مادہ پرستی سے محتنب رہنے کی تلقین کی۔ یہ بھی واضح کر دیا کہ یورپ کی خرابی اور بربادی کا باعث دین و سیاست، چرچ اور سیٹیٹ کی جدائی ہے۔

(گفتارِ اقبال از رفیقِ افضل)

۱۹۰۷ء میں برطانوی حکومت بلکہ پورے یورپ کی سطوت کا جو عالم تھا، وہ واضح ہے۔ یورپ کے باہر کی دنیا تمام تر غلام تھی یورپ کی، مگر

حضرت علامہ نے ۱۹۰۷ء میں جو بات کہی، اسے بڑے استقلال سے دہراتے رہے، وہ یورپ کی زوال آمدگی کی خبر دیتے رہے۔ "شمع و شاعر" کا آخری بند، جواب شکوہ میں کئی بند، خضر راہ کا آخری بند اور پھر طلوعِ اسلام تقریباً اسی امید کا آہنگ لیے ہوتے۔۔۔۔۔ غلامی کے خلاف یہ اعلانِ جنگ جاری رہا اور شعر کو خوب صورت تلوار بنایا جاتا رہا۔ حضرت علامہ اپنی نظموں اور بعض اوقات اپنی غزلوں کے ذریعے ان اقدار کو دلوں میں اجاگر کرتے رہے جن کو وہ عمل پیرا دیکھنا چاہتے تھے اور ان اقدار کی مخالفت کرتے رہے جو افراد اور معاشروں کو زوال سے ہمکنار کر دیتی ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ وہ اپنے اس مقصد میں کامیاب نہ ہوتے۔ اگر ان کی شاعری میں دل آویزی نہ ہوتی۔ انہوں نے جو کچھ کہا، اس کا بیشتر حصہ شعریت کی چاشنی کا مالک ہے۔ محض موزوں الفاظ یا وزن کی پابند قافیہ سرائی کو شاعری تو نہیں کہتے، حضرت علامہ نے دل میں ڈوب کر کہا۔ ان کی شاعری محض بیانیہ شاعری نہیں۔ حق یہ ہے کہ حضرت علامہ کا حاوی نشان اور ان کی غالب شان ان کا شاعرانہ کمال ہے۔ وعظ و تلقین، ترغیب و تبلیغ، ٹھوس حقائق کی نشان دہی اور مطلوبہ کوائف کی ترجمانی اور وہ بھی مسلسل اور لگاتار بزبانِ شعر اس وقت تک قابلِ توجہ نہیں بنتی جب تک وہ شعریت و تغزل کا آہنگ لیے ہوتے ایک نغمہ جہاں نواز کی طرح یا اک جامِ دل فروز کے جرعوں کی طرح رگ و ریشہ میں سچو د بچو نہ دوڑ جاتے۔

حضرت علامہ کے کلام میں شعریت کا ساز و گداز وقت کے ساتھ ساتھ

بڑھتا چلا گیا۔ ارمنان حجاز کے قطعات جس کیف کے مالک ہیں، عیاں ہے یہ الگ بات ہے کہ خود ناظر اور سامع کا صاحب ذوق ہونا بھی لازم ہے، ساتھ ہی بیان کردہ موضوعات کے ساتھ ہمدردانہ دل چسپی بھی واجب ہے۔ شعر کی ساحری اپنی جگہ، لیکن اگر شعریں بیان کردہ موضوع سے باہر ہوش قاری کو دل چسپی ہی نہ ہو یا اُلٹا عداوت ہو یا سرے سے شاعر کے مجموعی موقف کے باب میں اصولی اور عقائدی اختلاف ہو تو اچھے سے اچھا شعری آہنگ رد کر دیا جاتا ہے۔

کچھ اور ہی نظر آتا ہے کاروبارِ جہاں !

نگاہِ شوق اگر ہو شریکِ بینائی

شاعری کی عام روح جادوگری اپنی جگہ، اس سے انکار ممکن نہیں، لیکن یہ امر بھی حقیقت ہے کہ شاعری کے موضوعات کی قبولیت کا انحصار قاری یا سامع کے اندر کی آمادگی پر بھی مبنی ہے۔ عام جذبات کی تصویر کشی، عاشقانہ مضامین، لذتیت و تعیش کے ولولے و علی ہذا، کثرتِ کثیرہ کو اپنی طرف متوجہ کرتے ہیں، مگر سنجیدہ موضوعات کے مخاطب مقابلہ کم رہ جاتے ہیں، ان کے لیے آمادگی اور ان کی جانب رغبت رکھنے والے سامع نہ عام ہو سکتے ہیں نہ عوام، اس لیے میں سمجھتا ہوں کہ حضرت علامہ کو شاعری کے ذریعے دلوں میں انقلاب پیدا کرنے کی خاطر جس کاوش و محنت سے دوچار ہونا پڑا، اس کا بخوبی اندازہ کرنا بھی آسان نہیں۔

عام ادبی ناقدین کو حضرت علامہ کے افکار سے بوجہ دل چسپی نہ تھی،

لہذا ان کا شاعرانہ کمال بھی ان کی نظر سے ادھل رہا۔ اور پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ الفاظ جن معانی کا بلبوس ہیں وہ ان معانی کی نسبت ہی متناسب و متوافق ہیں۔ معانی کے حوالے کے بغیر الفاظ کا حسن و جمال بے معنی ہے بلکہ یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ الفاظ تعمیری مسالا ہیں معانی مطلوبہ کی ترجمانی پر جب الفاظ کو مامور کیا جاتا ہے تو ان میں جان پڑ جاتی ہے۔ الفاظ آوازیں ہیں لیکن اگر وہ پابند ضابطہ و قاعدہ نہ ہوں اور ان میں تناسب نہ ہوں تو وہ چیم دھاڑ ہیں، اس سے زیادہ کچھ نہیں۔ آوازیں نغمہ نہیں بن سکتیں جب تک دھن کا ضابطہ قبول نہ کرے شاعری کا معاملہ اس سے بھی زیادہ مشکل ہے، وہاں نغمگی کو موضوع کا ترجمان بنانے کے لیے تناسب و توازن الفاظ کا ٹکھا درکار ہوتا ہے۔ بقول علامہ

ارتباطِ حرف و معنی، اختلاطِ جان و تن

جس طرح اگلے قبائوش اپنی خاکستر سے ہے

اگر ہم بنظرِ غور دیکھیں تو خود یہ شعر جس شاعرانہ چابک دستی کا حامل ہے جس فصاحت و بلاغت کا مظہر اور جس قدرتِ بیان اور صراحتِ خیال کا ترجمان ہے، اس کو فقط محسوس کیا جاسکتا ہے ہم تسبیح و تثنیہ اور نغمگی کی جانب بے شک اشارے کرتے ہیں مگر یہ جمالی کیفیت ہے اور کوئی بھی کمال جمال گرفت میں نہیں آسکتا۔ حضرت جگر نے بجا ہی تو کہا تھا

حسن وہی ہے حسن کہ ظالم!

ہاتھ لگاتے، ہاتھ نہ آتے

حضرت علامہ کے شاعرانہ کمال میں تادمِ آخر نقص و زوال رونما نہ ہوا۔
 بعض بزرگ نقاد حضرات کا ارشاد ہے کہ حضرت علامہ نے "جاوید نامہ" میں جو
 کچھ کہنا تھا وہ کہہ دیا، اس کتاب کے بعد کی تخلیقات ایک تھکے ہوئے فن کار
 مصور کی وہ لکیریں ہیں جو وہ تھکے ہوئے ہاتھوں سے کھینچتا رہا۔۔۔۔۔
 خدا جانے کس کرم فرما نے سب سے پہلے اس راتے کا اظہار کیا، بس پھر
 کیا تھا، کئی دیگر نیاز مندوں نے بھی چھان پھٹک کیے بغیر اس راتے کو دہرا دیا۔
 کیا یہ فرض کر لیا جاتے کہ بالِ جبریل۔ ایک تھکے ماندے ذہن کی اور ایک
 در ماندہ شاعر کے بے زار دل کی تخلیق ہے؟۔۔۔۔۔ ہم سمجھتے ہیں کہ حضرت
 علامہ کی اردو غزل اور نظم دونوں کو بالِ جبریل میں زیادہ فکری اور فنی عروج حاصل
 ہوا اور دونوں صنعتوں میں ان کا تغزل کمال سے ہمکنار ہوا۔

بالِ جبریل کے ضمن میں تو بعض دیگر اہل نظر بھی میرے ہمنوا مل جاتے
 ہیں لیکن ضربِ کلیم کے باب میں میرے مؤید کم رہ جاتے ہیں۔ جو واضح فرق
 ہے، وہ یہ ہے کہ ضربِ کلیم میں لمبی نظیں نہیں۔ غزلیں پوری کتاب میں کل
 تین چار ہیں۔ باقی پر حکمت و طنز وہ قطعے ہیں جن کو حضرت علامہ نے خود
 (EPIGRAMMATIC) قرار دیا ہے۔ ضربِ کلیم کی چھوٹی چھوٹی موضوعی نظموں کو
 ہم فارسی اور اردو شاعری کی اصناف کے اعتبار سے قطعات قرار دے
 سکتے ہیں۔ موجودہ دور میں ہمارے شعراء حضرات چار مصرعوں پر مشتمل اپنی کاوش
 کو قطعہ کہہ دیتے ہیں، لہذا ذہن میں یہ بات راسخ ہو گئی کہ قطعہ کے لیے چار
 مصرعوں ہی کا ہونا ضروری ہے۔ حالانکہ قطعہ وہ صنفِ سخن ہے جو کسی

علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلیم

ایک مربوط مضمون کو چند شعروں میں بیان کر دے، اور مقصود کسی ایک نقطے کا اظہار ہو۔ وہ نکتہ نکتہ حکمت بھی ہو سکتا ہے وہ نقطہ نظر بھی ہو سکتا ہے، وہ نکتہ تشریح بھی ہو سکتا ہے۔ وہ غزل نہیں، وہ نظم پارہ ہے یا قطعہ نظم کہہ لیجئے۔ اب قدرتی امر ہے کہ اس نظم پارے میں غزل کا آہنگ نہ ہوگا۔ وہ ایک مربوط نظم کا بھرپور تاثر بھی نہ دے گا۔ اس کا اپنا لب و لہجہ ہے، اور وہ اسی کے لیے مخصوص ہے۔ مثلاً رباعی کا اپنا ایک اسلوب ہے سے اپنی نیش زنی اور دلنوازی کا فرض چند الفاظ میں ادا کرنا ہے آخری مصرع ایک بھرپور وار ہونا چاہیے یہی عالم بالعموم قطعے کا ہوتا ہے یا ہونا چاہیے۔ قدرتی امر ہے کہ قطعوں یا نظم پاروں کو جو مزاجاً "بیغرامی" ہوں بیان حکمت کی رو سے بھی سنجیدہ ہونا چاہیے طنز و تشنیع کے باب میں بھی اور تعلیم و تصریح کے ضمن میں بھی۔ اور قدرتی امر ہے کہ جہاں اختصار مقصود ہوگا وہاں مثالوں اور تشبیہوں کی جگہ استعارہ کُنایہ سے بیشتر کام لیا جاتے گا۔ زمزیت غزل کی جان ہے مگر ایک باکمال شاعر عام موضوعی بات کہتے ہوئے اپنے خاطر اسلوب کا اظہار کیسے بغیر نہیں رہ سکتا۔

ہم نے مقالے کے آغاز میں اظہار کیا تھا کہ حضرت علامہ کا ذہنی و فکری جہان کچھ اور تھا اور جس جہان سے حقیقتاً ان کو واسطہ پڑا وہ کچھ اور تھا۔ اب باہر دے جہان کو اندر دے جہان سے مماثل کرنے کے لیے تصادم کا رویہ لازم تھا، اور وہ نظم و غزل اور قطعہ کے توسط سے ظہور میں آتا رہا۔ مگر جن نکات کو حضرت علامہ نے ضربِ کلیم سے پہلے یا بعد بسط انداز میں بیان

عیزانِ اقبال

کیا اور ان نکات کو ضربِ کلیم میں باقاعدہ نکات بنالیا اور اس پر تحدید کے ساتھ اظہارِ خیال کیا، علامہ کیا چاہتے تھے اور کیا نہیں چاہتے تھے، ان دو حقیقتوں کے مابین تصادم کھل کو سامنے آگیا۔ اور یہ کوئی غیر شعوری امر نہ تھا، انہوں نے ضربِ کلیم نام سوئچ سمجھ کر رکھا تھا، مطلب واضح تھا مگر انہوں نے قارئین کے فہم رسا پر بدگمانی کا اظہار کرتے ہوئے تشریح بھی کر دی:

”ضربِ کلیم یعنی اعلانِ جنگ دورِ حاضر کے خلاف!“

یہاں گویا انہوں نے نقطہ وار، نکتہ طرازی کی ہے اور مختلف موضوعات کو ہدفِ توجہ بنایا ہے۔ وہ عصرِ حاضر کی کس کس غرابی سے بیزار تھے اور کس کس کمی کو پورا کرنا چاہتے تھے، ان باتوں کو وہ پہلے پھیلا کر نظموں میں اور اشارات و کنایات کی مدد سے بھی کھل کو غزلوں میں بیان کر چکے تھے۔ اب وہ ہدف کو متعین کر کے، اسے عنوان بنا کے چبھتے ہوئے انداز میں بات کہنا چاہتے تھے۔ یوں کہہ لیجئے کہ ضربِ کلیم میں انہوں نے بتا دیا ہے کہ میرے سارے کلام میں جو جو موضوعات بیان ہوتے، وہ یہ اور یہ ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ تحدیدی رویہ بڑی سنجیدگی کا متقاضی تھا، اور ضربِ کلیم بڑی ہی سنجیدہ مزاج کتاب ہے۔ اس کے باوصف حضرت علامہ کی شاعرانہ نگارش

اپنا جادو جگانے سے باز نہیں آئی، ڈاکٹر یوسف حسین خان لکھتے ہیں:

”اقبال کی شاعری کا کمال اس کی رمزیت اور کنایے میں مضمر

ہے، لیکن وہ مغربی رمزیت کی طرح قدیم ادبی روایات کو کلیتہً ترک

نہیں کرتا اور نہ وہ اپنے کلام کو چیتاں بناتا ہے۔ فارسی اور

— اردو غزل میں ایک خاص قسم کی رمز نگاری موجود تھی، اس سے اقبال نے پورا پورا فائدہ اٹھایا اور اپنی نظموں میں بھی اسے بڑی — خوبی سے برتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس کی پیامی اور معلمانہ شاعری میں بھی خشکی اور بے ربطی نہیں پیدا ہوتی۔

(روحِ اقبال — آئینہ ادب لاہور — صفحہ نمبر ۷۰)

اب ضربِ کلیم اور اعلانِ جنگ کے زیرِ عنوان، عنوانی صفحے ہی پر حضرت علامہ نے جو دو شعر ثبت کیے ہیں، وہ یہ ہیں۔

نہیں مقام کی خوگر طبیعتِ آزاد
ہواتے سیرِ مثالِ نسیم پیدا کرا

ہزار چشمہ ترے سنگِ راہ سے پھوٹے
خودی میں ڈوب کے ضربِ کلیم پیدا کر
ان دو سنجیدہ اور معلمانہ شعروں میں شاعری ہے یا نہیں؟ پہلے لفظی تناسبات ملاحظہ ہوں، مقام اور خوگر کی رعایات سے طبیعتِ آزاد، ہواتے سیر میں سیر کے ساتھ کا جو تلازمہ ہے، وہ عیاں ہے مگر یہاں ہواتے سیر میں تمنا اور آرزو کا مفہوم بھی رواں ہے، ہواتے سیر کے ساتھ نسیم کا ربط، نسیم میں صبح کا سماں مضمون ہے، اس لیے کہ نسیم، صبح ہی کی خوشبودار ہوا کو کہتے ہیں۔ چشمہ اور سنگ کا رابطہ چھوٹنے سے بندھا۔ چشمے کا پھوٹنا اور پتھر کا پھوٹنا، دونوں منظر نگاہوں کے سامنے اُڑنے لگتے ہیں۔ چشمے کو سامنے

میزانِ اقبال

رکھیں اور پھر ڈوب جانے کی کیفیت دیکھیں — ساتھ ہی ضربِ کلیمی پس منظر میں حضرت موسیٰ کا عصا سے بحیرہ قلزم کو دو حصوں میں تقسیم کر کے پانی میں سے راہ نکالنے کا منظر سامنے آ جاتا ہے۔ عصا نے بہتا ہوا پانی روک دیا، دوسری جانب یہود کے بارہ قبائل کے لیے پتھروں سے بارہ چشموں کے بہہ نکلنے کا معجزہ۔ تصور خود بخود تصویریں بناتا چلا جاتا ہے — یہ سارے الفاظ اس تنسیق کے ساتھ خود ہی جڑ گئے یا شاعر نے دانتہ کاوش کی ہے؟ ظاہر ہے کہ عام صورتوں میں ایسے تناسبات خود بخود عمل میں نہیں آتے، فن کار کو شعوری محنت و مشقت سے کام لینا پڑتا ہے۔

”شاعری بھی کام ہے آتش مرصع ساز کا!“

لیکن ایک مرحلہ فن وہ بھی ہے جب توازن و تناسب اس طرح جزو مزاج بنے کہ فن ارادی سے زیادہ وجدانی بن جاتے، جو بات منہ سے نکلے یا موتے قلم سے کھینچے، سانچے میں ڈھلی ہوتی ہو۔

اب دونوں کے معنوی ربط کو دیکھیے، ایک جانب حرکت کی تلقین ہے، مگر روح پرور حرکت جو با نسیم کی طرح ہو، وہ حرکت جس میں صباحت ہو، جس میں خوشبو ہو۔ یہ ہوا مرد خدا کا جہالی پہلو۔ دوسرے شعر میں جلالی پہلو اختیار کرنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ ضربِ کلیم قوت کا منظر، مگر وہ قوت جو احکام خداوندی کی روشنی میں جلوہ گر ہو۔ یہاں حضرت علامہ کا شعر یاد آتا ہے جو اس مفہوم کو واضح کرتا ہے کہ خدا کی عطا کردہ ہدایت کی روشنی میں کار فرما قوت ہی صحیح قوت ہے۔

علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلیم

از کلیم سبق آموز کہ دانائے فرنگ

جگر بحر شگافید و بہ سینا زسید

واضح ہو کہ اعلانِ جنگ کے زیرِ سایہ وارد ہونے والے دو شعریہ بات سمجھا رہے ہیں کہ محاربہ حیات میں کامگاری نہ محض جمال سے میسر آئے گی نہ محض جلال سے۔ دونوں کی ضرورت ہے، نہ جلالِ بے جمال، اور نہ جمالِ بے جلال، دونوں کا توازن درکار ہے۔ کائنات توازن کی قوت کے باعث کھڑی ہے۔ توازن نے یہ قوت عطا کی ہے۔ قوت نے توازن نہیں بخشا۔ سختی کی جگہ سختی، نرمی کی جگہ نرمی۔ جیسے بانگِ درا میں کہا تھا ہے

مضافِ زندگی میں سیرتِ فولاد پیدا کر

شبستانِ محبت میں حریر و پرنیاں ہو جا

گزر جا بن کے سیلِ تند رو کوہ و بیاباں سے

گلستاںِ راہ میں آئے تو جوئے لغزِ خواں ہو جا

اور ہاں، اعلانِ جنگ کے ذیل میں آنے والے دونوں شعروں کی نفی بھی قابلِ لحاظ ہے۔ ان کا زیر و بم اہل ذوق کو غیر شعوری طور پر متاثر کرتا ہے۔ حرفِ علت الف کی کھڑی آواز ہی کی بچی جانے والی صدا، مقام اور آزاد، درمیان میں طبیعت میں پاتے علت، ہوا سے سیر، مثال، پیدا کے درمیان نسیم کی بچتی لٹتی ہوئی لمبی تان — اسی طرح ہزار، راہ — چوتھے مصرعے میں پہلا سا راحصہ دیکھے سروں میں کہہ کے آخر میں پیدا میں الف کی اُٹھان۔

میزانِ اقبال

یہ چڑھاؤ اور اتار، اتار اور چڑھاؤ، جوں جوں غور کیا جاتے توں توں اپنی چھپی ہوئی ساحری کے عارض و لحو سے نقاب سرکاتا جاتا ہے۔

آگے آئے عنوان ہے تمہید، اس میں ایک شعر ہے ۛ

اگر نہ سہل ہوں تجھ پر زمیں کے ہنگامے

بُری ہے مستی۔ اندیشہ مائے افلا کی

اس شعر کا معنوی رشتہ اس شعر فارسی سے ایک حد تک استوار ہے ۛ

تو کارِ زمیں را نکو ساختی!

کہ با آسمان نیز پرداختی!

بہر حال حضرت علامہ کی توازن روح کا فرما ہے، مہنتی یہ ہے کہ زندگی کے ٹھوس حقائق سے نمٹنے کی صلاحیت بھی پیدا کرو۔ رشتی کے فاقوں سے برہن کا طلسم کہاں ٹوٹتا ہے! ماوراء کی لذت کے درپے اس حاضر و موجود کائنات میں بے مقام و مرتبہ رہتے ہوئے نہ ہونا چاہیے، مادی اور روحانی دونوں قوتیں ساتھ ساتھ چلیں گی تو بات بنے گی۔ دوسرا شعر جس کی جانب توجہ دلاتا ہوں یہ ہے، جس میں بڑی سادگی سے ایک حقیقت دل آویز الفاظ میں بیان کر دی گئی ہے۔ اندر دل پاک نہ ہو تو فکر و نظر میں استقامت اور حدت نہیں رہتی۔ راستی کا دامن ہاتھ سے پھوٹ جاتا ہے ۛ

نمانہ اپنے حوادث چھپا نہیں سکتا؛

ترا حجاب ہے قلب و نظر کی ناپاکی!

یہاں کلمہ حوادث، حادث و قدیم والی اصطلاح ہے، جیسے ”زمانہ“ کی زبان

علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلم

سے بال جبریل میں کہلوا یا تھا ہے

مری صراحی سے قطرہ قطرہ نئے حوادث ٹپک رہے ہیں

میں اپنی تسبیح روز و شب کا شمار کرتا ہوں دانہ دانہ!

حوادث کا چھپانا اور اس کی رعایت سے حجاب، اور صوفیوں کی اصطلاح

میں حجاب جو جو رخ معانی بے نقاب کرتا ہے ہوا صبح ہے۔ قلب و نظر کی ناپاکی

کا حجاب ہونا ایک لطیف "اور دقیق" مضمون ہے۔ اس کے باوصف شعر میں

شعرت کا گداز موجود ہے، یہ خشک و عظم نہیں۔

وہ نظم جس کا عنوان ہے لا الہ الا اللہ — نغمگی کی رو سے شہکار کی

حیثیت رکھتی ہے۔ اس میں سے دو ایک شعر درج کیے جاتے ہیں

یہ دور اپنے براہیم کی تلاش میں ہے

صنم کدہ ہے جہاں، لا الہ الا اللہ!

یہ مال و دولت دنیا یہ رشتہ و پیوند

بتانِ وہم و گماں، لا الہ الا اللہ!

یہ نغمہ فصلِ گل و لالہ کا نہیں پابند

بہار ہو کہ خزاں، لا الہ الا اللہ!

حضرت ابراہیمؑ کی رعایت سے جہاں صنم کدہ ہے۔ بغیر خدا کی ذات

لا یزال پر ایمان لاتے دنیا کی کوئی دولت بھی ہو، اپنے اندر معبود کی صورت

میزان اقبال

پیدا کھلتی ہے۔ عزیز داری اور دوستی کے رشتے بھی خدا پر ایمان کے بغیر رفتہ رفتہ
معبود بننے لگتے ہیں۔ مگر یہ جھوٹے سہارے ہوتے ہیں، اصل سہارا خدا
کی ذات ہے۔۔۔ باقی دونوں شعرو واضح ہیں، مراد ان کی لفظی تفسیق اور
نغمگی پر روشنی ڈالنا ہے۔ لیکن اب معنوی اعتبار سے یہ ذوقی مسئلہ
یوں بنتا ہے کہ ایک مادہ پرست شخص جو لا الہ الا اللہ کی چاشنی اپنے اندر
محسوس نہ کرے، اسے خالی نغمگی یا الفاظ کا درو بست متوجہ کرے گا، یہ مسئلہ
عقیدے اور فن کے رشتے کا ہے، اور یہ بالکل جدا بحث ہے۔

”علم اور دین“ ایک اور نظم پیش نظر ہے، پہلا اور دوسرا شعر یہ ہے

وہ علم اپنے بتوں کا ہے آپ ابراہیم

کیا ہے جس کو خدا نے دل و نظر کا ندیم

اس شعر میں بات اتنی ہے کہ حق آگاہ شخص کو کوئی غلط نظریہ گمراہ نہیں

کر سکتا، مگر بیان میں شاعرانہ پیرایہ اختیار کیا گیا ہے۔ یہاں غلط نظریات کو

”بتوں“ کے استعارے میں پھپھایا گیا ہے۔ حق آگاہی کے لیے ابراہیمؑ کو استعارہ

بنایا گیا ہے۔ دوسرا شعر ایک حقیقت و حکمت پر دال ہے۔ اس کو ”ایک“ کے

کلمے کی تکرار نے خوش آہنگی عطا کر دی ہے

زمانہ ایک، حیات ایک، کائنات بھی ایک

دلیل کم نظری، قصہ جدید و قدیم

اب تیسرے شعر کی شعریت ملاحظہ ہو

علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلیم

چمن میں تربیت غنچہ ہو نہیں سکتی

نہیں ہے قطرہ شبلم اگر شریکِ نسیم!

مراد ہے قوم کے فرزندوں کی تربیت فقط زمینی خطوط پر ممکن نہیں،
انہیں روحانی غذا بھی درکار ہے۔ شبلم میں "اوپر سے تھا کون آنے والا" کی
رمز پوشیدہ ہے لیکن شعر میں تناسبات اور ترصیح اور رعایات نے جو سماں
باندھ دیا ہے، وہ بہر حال اعلان کر رہا ہے کہ یہاں بھی معلم اقبال کے مقابل
شاعر اقبال برتر ہے۔ یہاں سلیم احمد صاحب کی ایک بات یاد آتی ہے:
"جو لوگ اقبال کو فلسفی کہہ کے ان کے شاعر ہونے کا انکار کرتے
ہیں، ان تک اقبال کے خیالات تو پہنچے ہیں، شاعری نہیں پہنچی۔
شاعری پہنچنے کے لیے پڑھنے والے کا خود شاعر ہونا ضروری ہے،
یعنی زندہ ہونا۔" (اقبال ایک شاعر، ص ۴۳)

یہ بات اصولاً درست ہی تھی مگر میں اضافہ کروں گا، اور میں پہلے بھی
کہہ آیا ہوں کہ نظریات و عقائد کی کسی حد تک یکسانی بھی مزاجوں میں قبولیت
اور تاثر و جوہر پیدا کر دیتی ہے۔ نظریاتی اختلاف فن کو بھی دبا دیتا ہے، کمال
کی صورت حجابِ تعصب مٹانے ہی سے نظر آتی ہے۔ میں یہاں حضرت علامہ
ہی سے استمداد کروں گا، فرماتے ہیں:

نظر آتے گا اسی کو یہ جہانِ دوش و فرد

جسے آگتی میسر مری شوخیِ نظارہ

مری شوخیِ نظارہ کی شرط لازم ہے۔ ہم نظری ہو تو کوئی ہم تحسین بھی

ہو۔ یہ شعر جس غزل سے لیا گیا ہے، اس میں دو شعرا اور نقل کرتا ہوں۔ گمانِ غالب یہ ہے کہ اہلِ نظر ہم نظرِ اقبال ہوتے بغیر بھی کسی حد تک ضرور ان شعروں کو شعریت مآب قرار دیں گے۔

ترا جبرِ پسکوں ہے، یہ سکوں ہے یا فسوں ہے؛

نہ ننگ ہے نہ طوفاں، نہ خرابی رکنارہ !

تو ضمیرِ آسماں سے ابھی آشنا نہیں ہے

نہیں بے قرار کرتا تجھے غمزہ ستارہ !

اس غمزہ ستارہ کے بے قرار کرنے والے مضمون کی نفاست و لطافت

سے مجھے ایک اور ایسا ہی منظر یاد آگیا ہے، حضرت علامہ نے یہ بتایا ہے

کہ فرنگ کی رونقِ عنقریب برباد ہونے والی ہے، مگر تم وجدان سے محروم نظر کے

مالک ہو۔ کتب کا مطالعہ بہت کرتے ہو، جہاں ہیں نہیں ہو۔ لہذا فطرت کے

واضح اشارات بھی سمجھنے سے قاصر ہو۔

وہ بزمِ عیش ہے جہاں یک نفس دو نفس !

چمک رہے ہیں مثالِ ستارہ جس کے ایاغ

کیا ہے تجھ کو کتابوں نے کورِ ذوق اٹھا

صبا سے بھی نہ ملا تجھ کو بوسے گل کا سراغ !

اب چار شعر کی ایک نظم ملاحظہ ہو، پہلا شعر ہے

سرود و شعر و سیاست، کتاب و دین و ہنر

گہر ہیں ان کی گرہ میں تمام یک دانہ !

علامہ اقبال کا شعری آہنگ اور ضربِ کلیم

پہلے مصرع میں مختلف موضوعات کی تنسيق بجاتے خود خوش سرور و طرب
نوا ہے۔ لیکن دوسرے میں گہر، گرہ اور یک دانہ کے لفظی معنوی، رعایتی اور
تجنیسی رشتے کو بھی ملاحظہ فرمائیں۔ گہر اور یک دانہ اپنی جگہ، مگر گرہ میں وہی
حروف ہیں جو گہریں ہیں، گ رہ۔ حضرت علامہ کی شعوری کوشش سے یہ
ہوایا خود بخود ہو گیا، خدا ہی جانے! لیکن لطف وہی پیدا ہوا جو شعر ذیل میں پس
ن د کے اٹنے سے ہوا ہے

سمجھو سپند پیش تو لے مختصر لپند
در نالہ تمام کنم ماجر اتے دل!
سپند اور لپند۔ ہم حروف الفاظ ہیں۔ شعر کو اندرونی قافیے کی طرب افزائی
انگ میسر آگئی۔ اگلے تین شعر ہیں۔

ضمیر بندہ خاکی سے ہے نمود ان کی
بلند تر ہے ستاروں سے ان کا شانہ!
اگر خودی کی حفاظت کریں تو عین حیات
نہ کر سکیں تو سراپا فسون و افسانہ!
ہوتی ہے زیرِ فلک امتوں کی رسوائی
خودی سے جب ادب و دیں ہوتے ہیں بیگانہ!
اسی ضمن میں تین شعر اور سنئے۔

جس سے دلِ دریا متلاطم نہیں ہوتا
اے قطرۂ نیساں وہ صدف کیا وہ گہر کیا!

میزان اقبال

شاعر کی نوا ہو کہ معنی کا نفس ہو
جس سے چمن افسردہ ہو وہ بادِ سحر کیا!
بے معجزہ دنیا میں اُبھرتی نہیں قویں
جو ضربِ کلیمی نہیں رکھتا، وہ ہنر کیا!
جناب ڈاکٹر فرمان فتح پوری نے بھی ان دو لفظوں کی جانب جن کے
اشعار اوپر دیئے گئے ہیں خصوصی توجہ دی ہے۔ اور فرمایا ہے:

”اقبال نے شاعری کو قوت کا منظر اور خودی کا پاسبان بنانے
پر اتنا زور دیا ہے کہ وہ کسی اور نوع کی شاعری کو خواہ وہ کیسی
ہی طرب ناک و دلاویز کیوں نہ ہو، شاعری نہیں سمجھتے۔ انہیں
اس بات سے چڑ ہے کہ شاعری یا کوئی اور فن افادیت و
مقصدیت اور زندگی کی تعمیر و تہذیب سے غاری ہو۔“

(اقبال سب کے لیے۔ ص ۲۱۶)

اقبال زندگی کے دشمن یا زندگی کے مفور شعراء کے ہم نظر نہیں۔ لہذا
ان کے لیے بے مقصد شاعری یا کوئی اور فن بلکہ خود دین بھی اگر زندگی کی مثبت
قدروں کے منافی ہو تو وہ شدید تنقید کرتے ہیں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو وہ کتاب
صوفی و ملاکی سادہ اور اُتقی پر افسوس کیوں کرتے؟

مگر دکھانا یہ مقصود تھا کہ ضربِ کلیم بھی جس میں مختلف موضوعات پر
حضرت علامہ نے تنقیدی خیالات کا اظہار کیا ہے، ”شعربیت“ کے جوہر سے
خالی نہیں۔ اقبال اس میں بھی وہی جو بالِ جبریل میں ہیں؛ البتہ ضربِ

کلیم میں یہ نکات نقطہ نقطہ مدف بنتے ہیں اور ان پر اظہار خیال ہوتا ہے مختصر، چھتا ہوا، طنناز، تشریحی اور تعلیمی خیال، اور پھر فنون لطیفہ پر اردو میں جو کچھ کہا، اس کا بیشتر حصہ ضربِ کلیم ہی میں مندرج ہے۔ انہوں نے فنِ پر فن کا رانہ تنقید کی ہے، انہوں نے شاعری پر شاعرانہ طرز میں گوشت فرماتی ہے۔ ان کا طعنہ اور ان کی توبیخ بھی رعنائی کی حامل ہے۔ ان کی تلقین خشک و عظم نہیں۔ ہم اس موضوع پر بہت کچھ عرض کر سکتے ہیں، مگر اہل سخن اگر اہل نظر بھی ہیں تو چند نمونوں سے بات پاجائیں گے۔ حضرت علامہ نے ارمغانِ حجاز میں ایک جگہ لکھا ہے

دو صد دانا دریں محفل سخن گفت

سخن نازک تر از برگِ سمن گفت

و لے بامن بگو آں دیدہ و رکیست

کہ خارے دید و احوالِ چمن گفت!

چند شعر اور ملاحظہ ہوں

چھوڑیو رپ کے لیے رقصِ بدن کے ختم و پیر

روح کے رقص میں ہے ضربِ کلیمِ الٰہی

صلہ اس رقص کا ہے تشنگی کا مودہن

صلہ اس رقص کا درولشی و شاہنشاہی

فر باد کی خارِ اشکنی زندہ ہے اب تک

باقی نہیں دنیا میں ملو کیست پرویز

ایک نظم ہے دو شعر کی، عنوان ہے فوارہ۔

یہ آبجو کی روانی، یہ ہم کنار می خاک
مری نگاہ میں ناخوب ہے یہ نظارہ
ادھر نہ دیکھ، ادھر دیکھ اے جوان عزیز!
بلند زور دروں سے ہوا ہے فوارہ

نہ ہو جلال تو حسن و جمال بے تاثیر
ترا نفس ہے اگر نغمہ ہو نہ آتشناک

مجھے سزا کے لیے بھی نہیں قبول وہ آگ
کہ جس کا شعلہ نہ ہو تند و سرکش و بے باک!

ایک نظم دو شعر پر مبنی ہے، عنوان ہے "صبح"؛ مگر لطافت و صباحت دیکھتے

مانند سحر صحن گلستاں میں قدم رکھ
آتے تیرے پاگو ہر شبہم تو نہ ٹوٹے
ہو کوہ و بیاباں سے ہم آغوش و لیکن
ماحقوں سے ترے دامن افلاک نہ چھوٹے!

اشاریہ

(اسماء الرجال)

آ

آدم - ۱۸۳، ۱۷۹

آتش - ۱۹۲

آزاد، محمد حسین - ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴

آفا شورکش - ۱۶۰، ۱۶۱

ا

ابدالی - ۷۷

ابلیس - ۱۰۵، ۱۲۲

ابراہیمؑ، حضرت - ۱۵۳، ۱۹۵، ۱۹۶

ابن القیس - ۲۸

ابن القارح، ابوالحسن علی بن منصور - ۳۲

ابن المثنیٰ - ۲۹، ۳۲

ابن اللبانہ - ۳۱، ۳۲

ابن عباس، حضرت - ۴۱

ابن حزم اندلسی - ۲۰

ابن عربی، محی الدین - ۳۲، ۳۵، ۵۲، ۵۶

ابوالاثر - دیکھتے حقیقہ جالندھری -

ابن مسکویہ - ۶۹

ابوالحسن علی بن منصور - ۳۲

ابوالعلا المعری - ۳۲

ابوالفتح یلیو - ۱۲۸

ابوبکر ابن البیان الدانی - ۳۰

الوجہل - ۳۲

الوقام - ۳۶

ابواللیث صدیقی، ڈاکٹر - ۸۶

ابوفراس حمدانی - ۳۹

اثر لکھنوی - ۱۳

ابوہریرہ حضرت - ۵۶

احمد علی شوق - ۱۰۲

اختتام حسین پردیسر - ۱۵۰

اختر اورینوی - ۱۱۴، ۱۰۶، ۱۰۴

احمد شجاع، حکیم - ۱۶۴

ارشاد گورگانی، مرزا - ۸۱

ارسلو - ۶۵

اسلم جیراچوری، مولانا محمد - ۵۲ اسماعیل میرٹھی، محمد، مولوی - ۱۰۸، ۱۰۲

اعشی - ۴۲

اصغر گوندوی - ۹۴

افلاطون - ۶۵، ۶۰

اقبال، سر، علامہ محمد، ڈاکٹر - ۲۷، ۲۵، ۲۲، ۲۱، ۱۹، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳

۵۳، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۳۹، ۳۸، ۳۵، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹

۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۵، ۵۴

۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸

۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹

۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰

۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹

۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰

۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰

۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰

اکبر الہ آبادی، حضرت - ۵۲، ۸۱، ۹۷، ۱۰۲، ۱۲۱، ۱۲۸، ۱۳۰،
النجلیؒ - ۱۹ - ۱۵۱، ۱۶۳، ۱۸۱ -

الطاف حسین مال مولانا - دیکھتے حالی الطائی، محمد بن حمید - ۳۹
اللہ تعالیٰ، باری، خدا، خدائے رحمن - ۱۵، ۲۴، ۳۲، ۵۲، ۵۷، ۵۸
۸۰، ۹۴، ۱۰۷، ۱۱۷، ۱۲۲، ۱۲۴، ۱۵۳، ۱۶۰، ۱۷۰، ۱۸۳، ۱۹۵، ۱۹۶ -

امام بوسیریؒ - ۳۸ امام حسینؒ - ۱۵۳
امام زین العابدینؒ حضرت - ۴۳ امام رازیؒ - ۵۳
امام غزالیؒ - ۷۹، ۷۸ اراؤ القیس - ۳۳، ۳۴، ۳۷
ام عمرو - ۳۶

امیر میسنائی - ۸۱، ۹۳، ۱۴۳ انشاء اللہ خان انشاء - ۱۰۱، ۱۱۸
ادوار - ۱۶۳

ب

برگساں، ہنری - ۱۹، ۶۵ بشیر احمد، میاں - ۱۷۴
بہادر یار جنگ، نواب - ۱۴۱ بنو عباد - ۳۰، ۳۱
بنو عباس - ۳۰ بوسیریؒ، امام - ۲۴، ۳۴، ۳۸ -

پ

بے نظیر شاہ وارثی، سید - ۱۰۲ پٹت لہورام جوش لمبانی - ۱۴۹
پروفیسر انعام حسین - ۱۵۰

ت

تیج بہادر سپرو، سر - ۱۲۸ تیمور - ۷۷

ٹ

ٹیکور - ۱۷۰، ۲۲

ج

جالینوس - ۵۹

جبریل - ۱۵۳، ۱۱۸، ۱۱۵، ۱۰۷، ۸۲، ۲۲

جعفر، میر - ۱۳۲، ۳۵ جگر، حضرت - ۱۸۷، ۹۳

جوش، بھورام، پنڈت، طسیان - ۱۴۹

جوش، یلح آبادی - ۱۳۰، ۱۲۸، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۱۸، ۹۳

۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵

۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۷۴ -

جوہر، محمد علی، مولانا - ۱۴۵، ۱۲۳

ج

چراغ حسن حسرت - ۱۳۲

چکبست - ۱۰۲

چودھری شہاب الدین - ۱۴۵

چنگیز - ۱۴۷

ح

حافظ شیرازی، خواجہ - ۱۸۰، ۹۰، ۴۷

حالی، مولانا الطاف حسین - ۱۸۱، ۹۷، ۱۰۲، ۱۱۷، ۱۵۱، ۱۶۲، ۱۷۲، ۱۸۱

حسرت موہانی - ۱۱۴ حسن اختر، راجہ - ۵۰، ۱۸ حسین، ام - ۲۸

حفیظ جالندھری، ابوالاثر - ۱۶۲، ۱۲۱، ۱۲۳، ۱۳۲، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰

۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷

حلاج، حسین بن منصور - ۳۵

حکیم احمد شجاع - ۱۶۲

حسرت، چراغ حسن - ۱۳۲

حسین احمد مدنی - ۴۴

خ

خدا - دیکھیں اللہ
خلیل - ۲۲، ۲۲
خضر، علیہ السلام - ۲۳، ۲۳
خان صاحب، عبدالعزیز - ۱۴۳، ۱۴۳

د

دانخ، مرزا، دھلوی - ۸۱، ۸۲، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۴۳، ۱۴۹، ۱۸۱،
- ۱۸۲ - ۱۸۲

دانے - ۳۵
دیناناکھ، لالہ - ۱۶۲

ذ

ذوالفقار علی خان - ۱۱۱

ڈ

ڈی ایچ لارنس - ۱۴، ۱۴
ڈاکٹر محمد زکریا خواجہ - ۱۵۲
ڈاکٹر عاشق حسین بٹالوی - ۱۲۹

ر

رازی، امام - ۵۳
راشد، ن، م - ۱۳۲
رام - ۱۴۳
رام تیرتھ، سوامی - ۶۱
رام جی داس، مالک - ۱۶۵
رسول خدا، اللہ، حضور، مصطفیٰ، ابن عبد اللہ - ۳۲، ۳۳، ۳۸، ۴۱،
۳۳، ۴۴، ۴۴، ۵۴، ۵۴، ۵۴، ۵۴، ۱۳۴، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۴۴
رضا شاہ پہلوی - ۵۵
رفیق افضل - ۱۸۲
رومی، مولانا روم، پیر - ۱۹، ۴۴، ۵۴، ۶۴، ۱۱۸

ز - ذ

ذکریا، خواجہ محمد ڈاکٹر - ۱۵۲
 زہیر بن ابی سلمیٰ - ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۸۸
 زین العابدینؑ، امام، حضرت - ۲۳
 ذوالفقار علی خان - ۱۱۱

س

سافر - ۱۰۴
 ساج الدین، منشی - ۵۰
 سالک، عبدالمجید - ۱۲۳، ۱۲۴
 ۱۴۰، ۱۴۳

سعاد - ۲۰
 سلیم احمد - ۱۹۰

سیمان ندوی، سید - ۵۲
 سودا - ۱۰۱

سیف الدین کچلا، ڈاکٹر - ۱۴۴، ۱۴۵
 سپائی نوزا - ۵۹ - ۴۳

سبحان وائل - ۳۳
 سرشادی لال - ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۸

سر عبد القادر شیخ - ۲۱، ۱۰۳، ۱۰۴
 سردار موتا سنگھ - ۱۴۴

سعید حلیم پاشا - ۵۲
 سلیمان، فارسی - ۳۲

سید وحید الدین فقیر - ۱۲۳

سمتہ، ولفرڈ - ۱۲۹

سپرو، سرتیج بہادر - ۱۲۸

سردار جعفری - ۱۲۸

سنجر - ۷۷

ش

شاد عظیم آبادی - ۱۲۲
 شادی لال، سر - ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۸

شاہ فارس، کسریٰ - ۴۴
 شبلی نعمانی، علامہ - ۱۲۸

شفیع، سر محمد - ۱۰۱
 شیخ عبد القادر سر - ۲۱، ۱۰۳، ۱۰۴

شہاب الدین چودھری - ۱۴۵
 شیلے - ۱۰۰

شوق، احمد علی - ۱۰۲
 شوکت علی، مولانا - ۱۶۵

ص

صفی لکھنوی، مولینا - ۱۰۹، ۱۰۲

صادق، میر - ۱۳۴، ۳۵

ط

طرفہ - ۲۱

طہ حسین، ڈاکٹر - ۴۷

ظ

ظفر علی خان، مولینا - ۱۱۰، ۱۲۳، ۱۲۴

ع

عبدالرحمان الداخل - ۲۹، ۲۲ - عبدالرحمان الناصر - ۳۸

عبدالعزیز، خان صاحب - ۱۴۳، ۱۴۴

عبدالقادر، سرشیخ - ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵

عبداللہ ڈاکٹر، سید محمد - ۸۴، ۱۷

عبدالقادر سروری - ۱۰۸

عبدالواحد، سید - ۹۰

عبدالملک بن مروان - ۴۸

عبید بن الابریس - ۳۴

عبدالوہاب عزام - ۱۴

عشرت رحمانی - ۱۴۹

عزیز احمد - ۱۹، ۴۰، ۱۰۲

علی سردار جعفری - ۱۲۸، ۱۳۳، ۱۴۷

عثمان غنی، حضرت - ۴۶

- ۱۴۸

عمر بن کلثوم - ۳۶

عبدالمجید، سالک - ۱۲۴، ۱۲۵

عاشق حسین، بالوی، ڈاکٹر - ۱۲۹

غ

غار سیانغوسن - ۲۰، ۱۹

غالب مرزا، اسد اللہ خان - ۱۴، ۱۵، ۲۰، ۱۰۸، ۱۲۸، ۱۴۶، ۱۸۰ -

غلام بھیک نیرنگ، مولانا - ۱۲۳، ۱۲۷

غلام قادر گرامی، مولینا۔ دیکھیے گرامی

ف

فاطمہ رنہ، حضرت - ۴۳

فردوسی - ۴۵

فرہار - ۱۱۳، ۹۴

فیض احمد فیض - ۱۳۲، ۱۳۹

فرزدق - ۴۳ فیتاغورث - ۵۷ فقیر سید، وحید الدین - ۱۲۳

ق

قائد اعظم محمد علی جناح - ۱۳۱، ۱۴۱ قریش - ۳۲

قیصر، لال دین - ۱۴۹

ک

کارل مارکس - ۱۳۶ کعب بن زہیر - ۸۸، ۳۴

کلیم الدین احمد - ۱۳۷، ۱۳۸ کچنر، لارڈ - ۱۲۸

کیٹس - ۱۰۷ کچلو، سیف الدین، ڈاکٹر - ۱۴۴، ۱۴۵ کسری - ۴۳

گ

گرامی، مولینا - ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹

ل

لال دین - ۱۶۹ لبھورام جوش ملیانی - ۱۶۹

لارڈ کچنر - ۱۲۸ لالہ دینا ناتھ - ۱۶۴ لی بان گویو - ۳۵

لی مین براتی سن - ۵۸ یلی - ۱۰۷

بھورام جوش ملیانی، پندت - ۱۲۹ لال دین قیصر - ۱۶۹

م

مجدد الف ثانی، سرہند - ۵۲، ۵۵

متنبی - ۳۶ محمد علی جوہر، مولانا - دیکھیے جوہر

محمد بن حمید الطائی - ۳۹ مزدک - ۳۲

مولانا الطاف حسین حالی - دیکھیے، حالی مینن، وی پی - ۱۳۰

محمد اسماعیل میرٹھی، مولوی - ۱۰۲، ۱۰۸ محمد حسین آزاد - دیکھیے آزاد

موتاسنگھ، سردار ۱۶۲ مجنوں گورکھپوری - ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۱۳، ۱۱۴

محمد بن معتضد عبادی محمد ۳۰، ۳۶ مرتضیٰ احمد خان میکش ۱۶۷

معری - ۳۶ منکر ذکیر - ۱۶۰

منور پروفیسر مرزا محمد - ۱۷۳ موسیٰ، حضرت - ۸۲، ۱۹۲

مسولینی - ۶۰، ۷۷ مومن، مولوی - ۱۰۹

ہما تھا گاندھی - ۱۳۱ ہمدی سوڈانی - ۳۱، ۳۲، ۱۲۸

میر تقی میر - ۹۳، ۱۰۱، ۱۰۹ میر حسن، مولیٰ ناستید - ۲۱، ۱۸۰

- ۱۸۱

میکینگ صاحب - ۱۲۵

ن

نیرنگ، مولانا بھیک، مولانا - ۱۲۳، ۱۲۷

نادر - ۷۷ نازنگ، گوپی چند، ڈاکٹر - ۱۶۲

نقاشی - ۲۲ نشتر جالبندھری - ۱۶۷، ۱۶۸

نقشہ - ۱۹، ۶۵ نظام الدین اولیاء، حضرت - ۱۶

نظیر اکبر آبادی - ۱۰۱، ۱۱۸ نقشبند، خواجہ - ۷۲

ن-م، راشد - ۱۳۲ نوشیروان - ۲۲، ۲۵

و

وحید الدین فقیر سید - ۱۲۳

وردز درتھ - ۱۰۴

وزیر آغا، ڈاکٹر - ۹۷

وقار عظیم، سید - ۱۱۲، ۸۶

ولفرڈ سمتھ - ۱۲۹

وی پی مینن - ۱۳۰

ھ

ہشام بن عبد الملک - ۴۳

ہلاکو - ۱۴۷

ھٹلر - ۷۷

ے

یوسف بن تاشیفین - ۳۰

یوسف حسین خان، ڈاکٹر - ۸۶، ۹۹، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۹۰ -

کتب و رسائل

ج

اردو شاعری پر ایک نظر - ۱۳۸

اردو ادب کے آٹھ سال - ۱۴۹

اردو غزل - ۱۱۶

اردو شاعری کا مزاج - ۹۸

ارمغان حجاز - ۲۲، ۳۴، ۵۴، ۹۹، ۱۰۵، ۱۲۸، ۱۳۴ -

اسرار خودی - ۲۲، ۳۸، ۵۰، ۷۸، ۸۷، ۱۲۵، ۱۲۶ -

اسرار و رموز - ۱۲۴، ۱۵۲

اعجاز - ۱۶۹

اشارات - ۱۲۹، ۱۴۰، ۱۵۳ -

اقبال - ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۶، ۱۱۴

افکار (جوش مبر) - ۱۵۰

اقبال سب کے لیے - ۲۰۰

اقبال ایک شاعر - ۱۷۹

انتخاب - جدید - ۱۰۲

الفتنة الكبرى - ۴۷

ایقان اقبال - ۱۷

اقبال نئی تشکیل - ۱۹

انجمن پنجاب - ۱۰۱

اودھ پنچ - ۱۶۸

ب

باقیات اقبال - ۱۱۳، ۹۹

بال جبریل - ۱۸۸، ۸۷، ۸۸، ۹۱، ۹۹، ۱۰۵، ۱۱۳، ۱۳۳، ۱۵۲، ۱۸۸، ۱۹۵ - ۲۰۰

بانگ درا - ۱۰۵، ۱۰۳، ۹۹، ۹۳، ۹۱، ۸۷، ۸۲، ۷۰، ۲۳، ۲۲، ۲۱ - ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۵۲

پ

پھول - ۱۶۹

پس چه باید کرد - ۳۷

پیام مشرق - ۱۷۰، ۱۳۴، ۹۱

ت

تہذیب - ۱۶۹

ج

جاوید نامہ - ۱۸۸، ۱۳۴، ۱۱۳، ۸۷، ۷۳، ۵۴، ۳۵، ۳۴، ۳۲، ۳۱

جدید اردو شاعری - ۱۰۰

جنگ (کراچی) - ۱۲۳، ۱۲۱

ح

حق - ۱۶۴

عرف و حکایت - ۱۳۲

حمایت اسلام - ۱۷۰

حق - ۱۶۴

ر

رسالۃ الغفران - ۳۵، ۳۴

رموزِ بے خودی - ۱۲۴، ۸۷

روح ادب - ۱۵۰

روح اقبال - ۱۹۱، ۹۹

روزگارِ فقیر - ۲۶

ز

زبورِ عجم - ۱۳۳، ۹۱، ۸۷

زمیندارِ اخبار - ۱۶۸

س

سنبل و سلاسل - ۱۴۱

ش

شاہنامہ - ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۰

ض

ضربِ کلیم - ۱۸۸، ۱۳۴، ۱۲۸، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۱، ۱۰۵، ۹۹، ۷۱، ۷۰، ۶۰

۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۲۰۰، ۲۰۱

ف

فتوحاتِ بکیرہ - ۳۵، ۳۴

ق

قرآنِ کریم، حکیم - ۴۵، ۴۴، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۳، ۴۷، ۴۴، ۴۱، ۴۰

۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰

قصیدہ بُردہ - ۲۶

قرآن و حدیث - ۲۳

ک

کتاب الطواصین - ۳۵

گ

گفتار اقبال - ۱۸۴

م

مجموعہ نظم آزاد - ۱۰۳

مدرسہ حالی - ۱۴۲

مکتوبات امام ربانی - ۷۵

میزان اقبال - ۱۷

ھ

هندوستان میں انتقال اقتدار کی داستان - ۱۳۰

اماکن

ژ

آگرہ - ۲۰

آئینہ ادب لاہور - ۱۹۱

ز

انعامات - ۳۰

انارکلی - ۱۴۶

انجمن حمایت اسلام - ۱۶۶

امر تسر - ۱۴۵، ۷۵

اندلس - ۳۰، ۲۹

اورینٹل کالج لاہور - ۱۵۴

اروی شلم - ۴۲

ایران - ۴۴، ۴۵، ۵۵، ۱۳۴

ایشیا - ۱۴۹

ب

برطانیہ - ۱۳۱

بر عظیم پاک و ہند - ۱۳، ۱۰۱، ۲۲، ۱۲۹، ۱۵۸، ۱۸۲ -

بریڈ لا مال - ۱۹۳

بغداد - ۳۰

بمبئی - ۱۰۹

بنگال - ۱۳۴

بھارت - ۱۳۸، ۱۳۴

بیت المقدس - ۱۵

پ

پاکستان - ۱۲، ۱۲۲، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۹

پنجاب - ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۸۳

ت

تاج محل - ۷۹، ۱۱۹، ۱۴۴

تیسری گول میز کانفرنس - ۲۵

ج

جاپان - ۱۳۱

جالندھر - ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۷

جنت - ۳۴

جلینوالہ باغ - ۱۴۵

جنگ عظیم اول - ۱۹۳

جہنم - ۳۵

چ

چھنڈ واڑہ جیل - ۱۴۵

چین - ۱۳۱، ۱۳۲

ح

جلد ۶۰ -

عزم کعبہ - ۲۹

حصہ - ۲۲

خ

خبر - ۱۲۱

د

دریائے کبیر - ۲۰

دکن - ۱۳۴

دنیا - ۵۷

دوزخ - ۱۳۴

دہلی - ۱۸۲، ۲۰

ر

رام پور - ۱۸۱

روس - ۱۳۷

رڈلٹ ایکٹ - ۱۶۴

روم - ۱۳۲ - ۱۳۴

روما - ۲۱۳

ز

زحل - ۳۵

س

سپین - ۲۹، ۲۰

سمرقند - ۱۱۷، ۱۴۷

سیالکوٹ - ۱۰۳، ۸۱

ش

شام - ۱۰۷، ۲۸

ص

صحراتے شام - ۲۱

صوبائی کانگریس - ۱۶

ع

عجم - ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱ - ۵۵

عرب - ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰

137, 15, 54, 55, 57, 57, 5. 6 78, 78, 78, 78, 78

عمان - ۲۴

ف

فارسی - - ۳۰، ۳۱م

فلسطين - ٢٤

ق

قاسم - ۲۵

قطرطبہ - ۳۱

قرطبه د آگمه - ۱۱۹

قطب شاهی - ۱۵۳



کانگریس، انڈین نیشنل - ۱۳۰، ۱۳۵، ۱۴۵ -

کائنات - ۲۰، ۵۷، ۵۹، ۴۳، ۴۴، ۴۷، ۷۹، ۸۰، ۱۱۲،

214, 213, 212, 211

کشمیر - ۱۳۱، ۵۰

کعبہ - ۱۱۳

کوه اطللس - ۳۰

کود اضم - ۲۴، ۲۵، ۲۶

گ

گول مینز کانفرنس - ۱۸۴

گورنمنٹ کالج لاہور - ۱۸، ۱۰۴

ل

لاہور - ۸۱، ۱۰۳، ۱۴۱، ۱۴۳، ۱۴۵، ۱۴۷، ۱۷۰، ۱۸۱، ۱۸۴ -

م

ماڈل ٹاؤن - ۱۷۰

مدینہ منورہ، طیبہ - ۲۴، ۲۷، ۳۲ -

مراکش - ۳۰

مزنگ - ۱۷۲

مسجد قرطبہ - ۲۸، ۲۹، ۳۸، ۷۰، ۷۷، ۱۰۷، ۱۱۳، ۱۱۹ -

مسلم لیگ - ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲ - مشرق - ۴۹، ۵۰، ۷۲، ۱۴۶

مصر - ۱۰۹، ۱۳۲، ۱۳۴ -

مشرق و مغرب - ۷۲، ۱۱۴ -

منٹوپاہک - ۱۷۴

مغرب - ۷۲، ۸۵ -

موصل - ۳۹

موتی مسجد - ۷۹

میسور - ۱۴۱

ھ

ہندوستان، ہند - ۸۱، ۸۵، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۲۱، ۱۲۹، ۱۳۱، ۱۳۳، ۱۳۵

ہمالہ - ۱۰۴، ۱۱۲ - ہسپانیہ - ۳۰

ے

یورپ - ۱۴، ۲۲، ۴۰، ۴۴، ۸۴، ۸۵، ۱۳۵، ۱۵۰، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵

یوپی - ۱۴۰

۱۸۵، ۲۰۱ -

اصطلاحات

آ

آتش نمرود - ۱۵۱

آدمی - ۱۸۳، ۴۸، ۴۳، ۴۴، ۴۹، ۱۸۳ -

آدمیت - ۱۸۳

آمریت - ۴۷

آزاد و عدت - ۱۱۴

آزادی افکار - ۱۲۵، ۱۲۲، ۴۰ -

آذرانه - ۸۹

آفاق - ۱۲۲

آهنگ - ۱۸۹، ۱۸۵، ۱۱۰، ۱۱۸، ۱۰۰، ۸۸، ۸۰، ۷۹ -

آئین دین - ۷۷

ا

اجتماعی شعور - ۱۲۵

احساس کمتری - ۱۰۱

احسن تقویم - ۷۱

اختیار - ۷۸

ادب و شعور - ۱۲۰

ادب و فن - ۱۳۷

اردو غزل - ۱۹۱

- اردو غزل اور نظم - ۱۸۸
استعارے - ۱۸۹، ۲۳
استعماری اور فسطائی روح - ۶۰
اسلام - ۳۴، ۳۵، ۵۰، ۵۴، ۵۵، ۷۱، ۷۲، ۱۳۹
اسلامی تصوف - ۵۲
اسلامی ریاست - ۱۲۹
اسلامی فلسفہ - ۱۹
اسلامی ملت - ۱۴۴
اسلوب - ۱۸۹، ۱۰۰
اشاریت - ۸۸
اشتراکیت - ۱۳۸، ۷۷، ۷۹
اشتراکی مسک - ۱۳۸
اشتراکی ملت - ۱۳۵
افزنگ - ۱۴۶
افکار و احساسات - ۱۰۰
افکار - ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵
الحاد - ۱۸۴
الحادی روش - ۱۸۴
الہام - ۷۴، ۷۵، ۷۶
الہام و وجدان - ۷۶
انسان - ۷۱، ۱۴۵، ۱۴۸
انفرادیت - ۹۴، ۱۵۴
انفرادی اور اجتماعی آزادی - ۱۴۵
ایمان - ۱۹۶
ایمان محکم - ۱۵۰

ب

- بانگِ رحیل - ۲۴
بحرہ قلزم - ۱۹۲
برطانوی حکومت - ۱۸۴
برقی بجلی - ۱۱۲

بے خودی - ۶۰

بیانیہ شاعری - ۱۸۵

پ

پیامی اور معلمانہ شاعری - ۱۹۱

ت

تحریک پاکستان - ۱۲۹، ۱۳۰

تجلیات جمال - ۱۳

ترتیب خودی - ۸۰

تخلیقی ارتقاء - ۶۷

ترقی پسند - ۱۴۷

ترتیب و تہذیب - ۹۲

ترقی پسندانہ خیالات - ۱۴۴

ترقی پسند ادب - ۱۲۸

تصویرات و خیالات - ۶۶

ترقی پسند شعراء - ۱۳۸، ۱۳۹

تصور باری تعالیٰ - ۵۳

تصویرات و نظریات - ۷۹

تصور عشق - ۱۴۸

تصور پاکستان - ۱۴۶

تصوف - ۱۵۹، ۹۴، ۸۴، ۸۲، ۵۳، ۵۲، ۵۱

تعلیم و تربیت - ۱۱۶

تصوف و اخلاق - ۸۹

تغزل - ۱۸۸، ۱۸۵، ۱۱۵، ۱۱۴، ۹۷، ۹۰، ۸۹، ۸۷

تقلید - ۶۰

تفسیر - ۵۳

تمدن - ۹۴، ۶۰، ۵۳، ۵۱

تمثیلی انداز - ۳۴

تناسبات - ۱۹۷

تناسب - ۱۵۸، ۱۴۴

تناسق و توازن - ۱۸۷

تناسبات رعایتی - ۸۳

توازن و تناسب - ۱۹۲

توازن - ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۴۴

تہذیب - ۱۸۳، ۱۸۴

تہذیب و تمدن - ۱۱۶

ج

جامعیت - ۸۸، ۱۱۶

جبر - ۷۸

جبلت - ۷۷

جلال - ۲۰۲

جلالی پہلو - ۱۹۵

جمالی پہلو - ۱۹۲

جمل - ۱۰۶، ۷۹

جنسی تلذز - ۱۵۲

جوہری قوت - ۷۷

جہادِ حریت - ۱۲۹، ۱۳۰

چ

پرچ - ۱۸۴

ح

حجاب - ۱۹۵

حدیث - ۱۷

حسن - ۱۱۷، ۱۸۸

تہذیب جدید - ۸۲

جاہلیت - ۴۴

جبروت - ۷۶

جذبات و افکار - ۱۸۱

جلال و جمال - ۱۰۷

جمال - ۷۹، ۱۹۳، ۲۰۲

جمالی کیفیت - ۱۸۷

جمہوریت - ۵۹

جوہر - ۷۹، ۱۴۰

جہاد - ۷۷، ۷۹، ۱۳۰

چنگیزیت - ۸۰

حجۃ الوداع - ۵۶

حرک - ۲۲

حسن و جمال - ۱۸۷

حق و باطل - ۷۱

حسن و عشق - ۱۰۸، ۸۴

حسین - ۲۸

حیات و کائنات - ۴۸، ۴۳

خ

خلافت - ۱۸۳، ۱۴۵

خارجیت - ۱۰۶

خودی - ۴۹، ۴۰، ۷۷، ۹۴، ۱۲۲، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۸، ۱۹۱، ۱۹۹

خیبر - ۷۹، ۷۷

د

داخلیت - ۱۰۶

داخل عزم - ۵۶

درویشیت - ۱۵۹، ۱۹۶

داخلی رنگ - ۱۱۲

دل - ۷۴، ۷۷، ۸۲، ۸۸، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۸۵

دیار حبیب - ۲۷

دل مصطفیٰ - ۱۵۳

دین رسول - ۷۸

دین - ۹۴، ۲۰۰

دین و سیاست - ۱۸۴

ذ

ذوق یقین - ۱۳۰، ۱۵۳

ذات - ۷۹، ۷۷، ۱۷۹، ۱۹۵

ذهنی ارتقاء - ۲۲

ر

رباعی - ۱۸۹

راز خودی - ۴۵

رقص - ۲۰۱

رعایات - ۱۹۷

رمزنگاری - ۱۹۱

رقیب - ۹۸

روح - ۲۰۱، ۵۲

رمزیت - ۱۸۹، ۱۹۰

روح آدمیت - ۵۹

ز

زمان و مکان - ۸۲

زریں اوسط - ۶۷

زوال امت - ۴۸

زنجیری کشت و خیل - ۲۵

س

ساز و گداز - ۱۸۵

سادگی - ۱۶۴

ساتنسی عهد - ۱۵

ساتنس - ۶۱

سیٹٹ - ۱۸۹

ساتنسی نظریات - ۶۱

سرچشمہ ہدایت - ۶۶

سراج منیر - ۱۴

سرایہ داری - ۶۷

سرایہ دار - ۱۱۷

سکونی - ۲۲

سفر آخرت - ۱۷۶

سیاست - ۹۴، ۱۹۸

سوز و ساز - ۱۷۰

سیر افلاک - ۳۴

سوشل نصب العین - ۵۰

سیاست دہذب - ۱۱۶

ش

شاعری - ۲۰، ۶۲، ۸۱، ۸۹، ۹۶، ۱۰۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸

- ۱۹۱، ۲۰۰

شاعرانہ کمال - ۱۸۴، ۱۸۷، ۱۸۸

شعر - ۷۹۷۷۷

شہا جہاں - ۷۶

شکر - ۵۹

شرع - ۷۸

شرعیت - ۷۱، ۵۳، ۷۵، ۷۶، ۷۷

شعروادب - ۱۳۸، ۲۹

شعر - ۱۸۴، ۱۹۸

شعری آہنگ - ۱۸۶

شعریت - ۲۰۰، ۱۹۸، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۸۵، ۶۲

شعروادراک - ۶۶

ص

صنم کدہ - ۱۹۵

صراط مستقیم - ۷۱

صور صغیرہ - ۱۱۶

صوتی آہنگ - ۱۵۸

ض

ضبط نفس - ۸۰

ط

طواف کعبہ - ۴۳

طنز یہ شاعری - ۱۶۳

ع

عالم اکبر - ۵۷

عالم اصغر - ۵۱، ۵۹

عجم - ۵۴، ۹۲

عالم خلق - ۷۶

عجیبت - ۲۴، ۲۷، ۵۲، ۵۵، ۵۶

عین لے - ۲۹، ۵۰

عرب جاہلیت - ۲۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۵۴، ۵۵

عرب زہنیت - ۳۳ عربیت - ۲۱، ۵۴، ۵۵

عروج و زوال امت - ۹۴

عشق - ۵۱، ۷۳، ۷۴، ۸۲، ۹۴، ۱۰۹، ۱۱۳، ۱۳۵، ۱۴۴، ۱۴۷، ۱۴۸

۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳ -

عشق مجازی - ۸۴، ۹۰ عشق و محبت - ۹۰

عشقیہ معاملات - ۸۱ عصریادہ پرستی - ۶۲

عقائد اسلامیہ - ۵۴

عقل - ۳۷، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹

۱۵۱، ۱۵۲ -

عقل اور عشق - ۱۱۸ علم کلام - ۵۳

علوم جدیدہ - ۱۰۲

عہد جاہلیت - ۲۱، ۲۴، ۳۴، ۴۲، ۸۸ -

غ

غزل - ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۷، ۸۸، ۹۰، ۹۳، ۹۴،

۹۷، ۹۸، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۵، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۸۱،

۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۹، ۱۹۸ -

نحوث - ۷۴

ف

فاشیت - ۸۰

فرمودہ اقبال - ۱۶۷

فرنگ - ۱۹۸

فسطائیت - ۸۰

فطرت کائنات - ۵۸

فکری اور فنی توازن - ۶۱

فلسفہ - ۵۲، ۵۳، ۶۰، ۶۱، ۹۴

فلسفیانہ مضامین - ۹۲، ۹۳

فلسفیانہ خیالات - ۹۴

فلسفہ و فکر - ۶۵

فلسفہ و وعظ - ۱۱۷

فن افادیت و مقصدیت - ۲۰۰

فنکار - ۱۹۲

فنون لطیفہ - ۱۱۶، ۲۰۱

فنی اور معنوی ارتقاء - ۱۰۴

فوق البشر - ۶۷

فیثا غورثی مکتب - ۵۷

ق

قافلہ حجاز - ۲۸

قافیہ - ۸۸، ۱۱۳

قانون - ۶۱

قرار داد لاهور - ۱۲۹

قلب - ۷۶

قلب افلاکی - ۷۶

قلب خاکی - ۷۶

قلب و نظر - ۱۹۵

قومیت - ۲۲

قیامت - ۷۰، ۷۲، ۱۳۸

ک

کارخانہ فطرت - ۵۷

کافرانہ - ۸۹

کشف - ۷۴، ۷۵

کشفی نظریہ - ۵۲

کفر - ۵۹

کُل - ۵۷

کلاسیکل موسیقی - ۶۲

کلمہء عجم - ۴۶

کلمہء نخیل - ۲۵

کنایات - ۹۴

ل

لاہوت - ۱۱۷

لٹریچر - ۵۲

لطف و آہنگ - ۱۱۲

لفظی تناسبات - ۱۹۱

م

مادہ پرست افکار - ۸۵

مارکسی آئین - ۱۴۵

مجاز مرسل - ۴۴

محمویت - ۱۰۶

مرثیہ - ۳۹

مرد مومن - ۷۰، ۷۱، ۸۰ -

مسلم لیگ - ۱۲۹

مشرق و مغرب - ۷۳

معاشرہ - ۱۴۳

کلام اقبال - ۳۶، ۵۳، ۱۰۰

کلمہء حوادث - ۱۶۴

کنایہ - ۱۸۹

کون و مکاں - ۱۴۸

باسِ جمال - ۱۰۰

لٹیری آئیڈیل - ۵۰

لغت و نحو - ۵۳

مادی دور - ۱۵

مابعد الطبیعیات - ۶۲

محبت - ۵۱، ۹۸

مذہب - ۳۲

مردِ دانا - ۶۹

مسلم قوم - ۴۶، ۵۰

مسلم ملت - ۱۳، ۱۳۵

مطالب قرآن - ۵۳

معاشریات - ۶۱

- معاملہ بندی - ۸۱
ملت - ۱۲
ملکت اسلامیہ - ۱۳۰
منطق - ۶۵
موسیقی - ۶۱
موسم - ۱۳۶، ۷۱
مے خودی - ۹۸
میراث خلیل - ۲۲
میراث گوتم - ۲۲

ن

نظریہ قوت - ۷۲

نظم - ۸۱، ۸۷، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۱۳، ۱۱۴

نظم پارے - ۱۸۹

نغمگی - ۸۸، ۹۰، ۱۸۷، ۱۹۴

نفاق - ۵۹

نفس - ۴۹، ۵۰، ۷۴

نیابت الہی - ۸۰

و

وجدان - ۷۴، ۷۵

وحدت - ۵۷، ۴۳، ۴۸

وحدتِ تاثیر - ۸۶

وعی - ۴۱، ۴۲، ۴۵

وزن - ۸۸

وطن - ۸۵، ۱۳۳

ھ

هندو فلسفہ - ۱۹

ہندی قوم - ۱۳۵

ے

یونانی فلسفہ - ۱۹



اقبال اکادمی پاکستان